١- مطلبی منقول از میر حسینی سادات

٢- مطلبی از ابراهیم حسینی همدانی منقول از مجلس ... شاگرد ابن سینا

٣- مطلبی منقول از دیوان میر حسین میبدی

٤- مطلبی منقول صدر الدین محمد تبریزی

٥- مطلبی منقول فصل الخطاب فارسی

٦- مطلبی از تاریخ ابن زهره اندلسی

٧- مطلبی از قیصری در شرح قصیده تائیه

٨- مطالب منقول از بعض اعاظم بخاری

٩- مطلبی منقول از محیی الدین ابن عربی

١٠- مطلبی منقول از تفسیر جوامع الجامع

١١- مطلبی منقول از خط شیخ بهاء الدین عاملی

١٢- مسائل سید جلیل محسن بن سنان مدنی از علامه حلی

١٣- متن کلام ... الی

١٤- مطلب منقول از ... دراز

١٥- مطلبی منقول از قبسات

١٦- مطلبی منقول از اشارات

١٧- مطلبی منقول از منهاج ... حلیة فضائل امیر المؤمنین

١٨- مطلبی منقول از معجم

١٩- مطلبی منقول جرجه

٢٠- مطلبی منقول از سفو...

٢١- لغز شیخ بهائی کتاب ٣٠٨٢ ...

٢٢- مطلبی منقول از م...

٢٣- اشعار و مطالب و غیره

٢٤- مطالبی منقول که منقول از

٢٥ مطلبی از شرح دیوان میبدی

٢٦- مطلبی منقول از اخوان الصفا

٢٧- مطلبی منقول از شرح اشارات فخر رازی

٢٨- مطلبی منقول از شرح اشارات خواجه نصیر الدین طوسی

٢٩- مطلبی منقول از تاریخ حکما.

٣٠- حبل الرقی

٣١- ایضاح حکم تطهیر کلب و خنزیر

٣٢- مطلبی منقول از ملل و نحل

٣٣- مطلبی منقول از ارسطو

٣٤- منقول از مفاتیح الغیب فخر المحققین

٣٥- معما منقول از نصیرای همدانی

کتابخانه آستانقدس

اسم کتاب بیاض ... عربی و فارسی
جنگ
مصنف جامع شناخته نشد
مؤلف
خطی
(۲۱ رساله) مختلف الخط و القطع
چاپی
سال [redacted] تحریر
عدد اوراق ۱۱۸
جزء کتب جنگ و منفرد شماره خصوصی
شماره عمومی ۱۴۱۸۶ شماره قبض
واقف سید محمد ... سبزواری تاریخ وقف ۱۴۰۵ق
طول ۱۸ عرض ۹ شماره صفحات

نیست و چیزی که موجب بنیت چگونه
پس اعیان ثابته در علم نبوت دارند
اما وجود ندارند شیخ لمعات

١- مطلبی منقول از میرحسین ... (معاصر)
٢- مطلبی از ابراهیم حسینی حمدانی منقول از بحث
شاگرد ابن سینا
٣- مطلبی منقول از دیوان میرحسین میبدی
٤- مطلبی منقول صدرالدین محمد تبریزی
٥- مطلبی منقول فصل الخطاب فارسی
٦- مطلبی از تاریخ ابن زهره اندلسی
٧- مطلبی از قیصری در شرح قصیده تائیه
٨- مطلب منقول از بعض اعاظم بخارا
٩- مطلبی منقول از محی الدین ابن عربی
١٠- مطلبی منقول از تفسیر جوامع الجامع
١١- مطلبی منقول از خط شیخ بهاء الدین عاملی
١٢- مسائل سید جلیل مهنی بن سنان مدنی
از علامه حلی
١٣- من کلام غزالی

١٤- مطلب منقول از نوع ... از
١٥- مطلبی منقول از قبسات
١٦- مطلبی منقول از اشارات
١٧- مطلبی منقول از منهاج الک...
جمله فضایل امیرالمؤمنین
١٨- مطلبی منقول از معجم ال...
١٩- مطلبی منقول شرح لمعه
٢٠- مطلبی منقول از سقط ال...
٢١- لغز شیخ بهائی در اد...
کتاب ٣٤٠٨١٠٤.
مطلبی منقول از مروج ال...
و مطالب متفرقه ...

...ل از شرح
...ح کتا...

...
مطلبی از شرح دیوان میبدی
... - مطلبی منقول از ... اخوان الصفا
... - مطلبی منقول از ...
... مطلبی منقول ...

[illegible]

پس اعیان ثابته در علم ثبوت دارند اما وجود ندارند شیخ لمعات

[illegible] چیزی که موجب ثبت چگونه معدوم

پس اعیان ثابته در علم ثبوت دارند

اما وجود ندارند شیخ لمعات

[illegible]

۱- مطلبی منقول از میر حسین ... معاصر
۲- مطلبی از ابراهیم حسنی همدانی منقول از بهمنیار شاگرد ابن سینا
۳- مطلبی منقول از دیوان میر حسین میبدی
۴- مطلبی منقول صدر الدین محمد تبریزی
۵- مطلبی منقول فصل الخطاب فارسی
۶- مطلبی از تاریخ ابن زهره اندلسی
۷- مطلبی از قیصری در شرح قصیده تائیه
۸- مطالب منقول از بعض اعاظم به فارسی
۹- مطلبی منقول از محی الدین ابن عربی
۱۰- مطلبی منقول از تفسیر جوامع الجامع
۱۱- مطلبی منقول از خط شیخ بهاء الدین عاملی
۱۲- مسائل سید جلیل مهنی بن سنان مدنی از علامه حلی
۱۳- من کلام غزالی

۱۴- مطلبی منقول از نوحراد
۱۵- مطلبی منقول از قبسات
۱۶- مطلبی منقول از اشارات
۱۷- مطلبی منقول از منهاج الک
حلیة فضایل امیرالمؤمنین
۱۸- مطلبی منقول از معجم ال
۱۹- مطلبی منقول شرح لمع
۲۰- مطلبی منقول از سقط ال
۲۱- لغز شیخ بهائی در اد
کتاب ۶۱۰۸۳
... منقول از مروج ال
و مطالب متفرقه ا
... ل از شر ...

۲۵ شرح دیوان میبدی
مطلبی از ...
۲۶ - مطلبی منقول از اخوان الصفا
۲۷ - مطلبی منقول از ...
مطلبی ...

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

... ثبوت و چیزی که موجود نیست چگونه معدوم

پس اعیان ثابته در علم ثبوت دارند

اما وجود ندارند شرح لمعات

[illegible]

[illegible]

ن ... [illegible] دیوان الشیخ علاء نقل نماید که الیاس عم جد خضر
و نام خضر ملکان ... و کنیت او ابو العباس نسب او چنین است
ملکان بن فلیان بن کلیان بن سمعان بن سام بن نوح علیه السلم و الیاس ...
سام بن نوح علیه السلم منتهی
فاضل میبدی در شرح دیوان الشیخ علاء نقل نماید که ا...
جد خضر است و نام خضر ملکان است و کنیت او ابو العباس

[illegible]
ان الکسب [illegible]
العجب لا الفلس و لذا [illegible]
اذا سقطوا و [illegible] الفصل [illegible]
المحبوب [illegible]
وکلما [illegible]
اتقه الله [illegible]
انما القصد [illegible]

کتب امیر المومنین علیه السلم الی معویه

غرک عزک فصار قصار ذلک ذلک فاخش
فاحش فعلک فعلک تهدی بهذی

وکتب المعویه علیه الهاویه فی الجواب

علی قدری علی قدری

اعلم انه ليس الحكم ببطلان مجموع مطالب الفلاسفة فان بعضها ما نحكم بصحته قطعا

كما بان المعاد الروحاني

ولكن الامر وبتسليم العقلية وبعضها

انفرد الحكم في من اللذة الجسمانية وبعضها

مما نظن ظنا يقرب من الجزم كتجرد النفس الناطقة وبعضها

ما نظن ظنا دون ذلك كما في النفوس للابدان المتعلقة بها

في الكون وبعضها ما نتردد في تعين رجحان لاحد طرفيه كتجرد النفوس المجردة

للافلاك وبعضها ما نحكم ببطلانه وذلك لاتكام بالقول بمكانات العلية بين الممكنات بعضها لبعض

كان هو الذي قال به كائن من الذين ليس لهم الا الفراغ يقولون بالتوليد ومعناه ان الواحد من

يفعل الفاعل فعلا آخر كالضرب والايلام وبعضها ما نقطع ببطلانه وذلك نحو قولهم بقدم العالم

وكسلب الاختيار عن الله تعالى ونفي علمه تعالى بالجزئيات التي

افعال العباد وبنهاية [illegible] صاحب العلامة المحقق

الطوسي قدس سره

ودوم وضع هذا القياس تمام حروف الاسم را حاصل نمايد [illegible]

الاسم الاعظم [illegible]

[illegible]

مصطفى

عل عود

٥ ٥

وفي الحديث القدسي ما ترددت في شي انا فاعله كترددي في قبض روح عبدي
المومن يكره الموت واكره مساءته فاعتاص الامر فيه على الاقوام والعشائر من

ذوي اهل العلم اي نسبة التردد
الى الفعال العالم ما معناها وكيف
ربما نبا وارباب احل منهم هنالك بالحق ان
يحكي و يغفل فاعلم ان التردد في ان يقبض روح المومن
المنح في الطرفين فاطلق البعض وارباب الترجيح ... بالاضافة
بالمومن جمع الناس الى النظام الوجه ... الى الاعاعيل ... بالذات
افي ... در النار بالعرض وانت ... المومن وكراهية عند الله ... ونعبا ان اخرى
كثيرة ... بهما الاضافية بالعرض فتلك ... بالذات ولزومه للجزات الكثيرة والنزه بالعرض بالاضافة الطايفة
ودفع نعل النطفة الكلية ... المعبر عنه بالتردد اذ الجزء ... بعوالى الفعل العقل والنزه الى ذكر فمعنى ذلك التنافي
من الموجد ... هو المعبر عنه ... المعنى ... في شي من التردد بالعرض اللازمة لجزات كثيرين في افاعيل
الى تردد ما فادن المعنى ... عند المومن من جهة الموت من جهة وهو من الجزات الواجبة في الحكمة البالغة
مثله ... مساءة ... العرض اللازمة للجزات الكثيرة اتوى بشيء واعظم من هذا
لا لهنة فانه في النفس بالعرض ... الحكمة البالغة التامة في ذلك
انه بالعرض ولكن ... اعظم واتم واقوى واعظم فاسلك سبيل
العقل الصريح ولا تكن من الغافلين
من كتاب قبسات
حق اليقين

هرکه آمد عمارت نو ساخت   ا بد هرکه آمد عمارت نو ساخت
رفت منزل بدیگری پرداخت   رفت منزل بدیگری پرداخت
رفت منزل بدیگری پرداخت

قال الله تعالى الا انهم فی مریة من لقاء ربهم الا انه بکل شیء محیط و اینما تولوا فثم وجه الله عقل در فهم این احاطه و در تعبیر ازان قاصر است و صوفیه را برای توضیح و تبیین آن تمثیلات و حق تعالی را اگرچه مثل نیست اما راه مثال بحسب شرع مفتوح است گاه تمثیل حق و عالم بحر و امواج میکنند و حضرت سید شریف قدس سره در حواشی شرح تجرید میفرماید ان قلت ما ذا تقول فیمن یری ان الوجود مع کونه عین الواجب و غیر قابل للتجزی و الانقسام قد انبسط علی هیاکل الموجودات فظهر فیها و لا یخلو عنه شیء من الاشیاء بل هو حقیقتها و عینها و انما امتازت و تعددت بتقییدات و تعینات اعتباریة و تمثل ذلک بالبحر و ظهوره فی صور الامواج المتکثرة مع انه لیس هناک الا حقیقة البحر فقط قلت هذا طور وراء طور العقل لا یتوصل به الا بالمشاهدات الکشفیة دون المناظرات العقلیة و گاه تمثیل بروح و بدن میکنند و شیخ محیی الدین در فص هودی گوید العالم صورة الحق و هو روح العالم المدبر له فهو الانسان الکبیر و گاه تمثیل به کلی طبیعی و حصص شخصی میکنند و گاه هیولی و صورت و گاه بکل و جزو و حق تعالی در نفس الامر از هرچه در ما گنجد متقدس و منزه است و هر یک ازین تمثیلات باعتباری حق است و باعتباری باطل و مماثله در میان ممثل و ممثل به از جمیع وجوه لازم نیست

من قاضی میر حسین فی بعض منشآته

بسم الله الرحمن الرحيم

يقول الفقير القاصر ابرهيم الحسيني امده الله [illegible] الله يعفو عن نفسه وجعل يومه خيرا من امسه يقال ان بهمنيار
لما طلب البرهان عن الشيخ على ان الواحد الحقيقي لا يصدر عنه الا الواحد كتب الشيخ له ان الواحد الحقيقي

الخ ثم اراد افضل المتاخرين واكمل المتبحرين [illegible]
الشيخ [illegible] ان يتوهم انه بصدد ما نقل عنه [illegible]
العلامة [illegible] الامام [illegible] بصدور [illegible]
[illegible]
فلا يجوز اجتماعهما في حيثية واحدة [illegible]
فانه لا يلزم من الا [illegible]
الدائم فنقول ان المطلقتين [illegible]
اذا كانتا في زمان واحد فيتناقضان قطعا والواحد الحقيقي الموجب [illegible]
كان كل ما فرض [illegible] لا زمان [illegible]
التقدير بالتسليم [illegible]
وهو انه لا يلزم ما ذكره الا ان
بنقض الواحد

بصدور آ بالذات بلا صدور ب بواسطة اتصافه بصدور ب فيلزم ان يكون
مصدر آ ولا مصدر آ من حيثيتين وهذا ليس بتناقض كما اعترف الشارح على انه لو كان

مصدر

الشيخ ما ذكره ما نسبت لنا يقول لو كان الواحد الحقيقي مصدرا لامرين آ و ب مثلا كان مصدرا
لآ ولا مصدرا لآ لان صدور ب ليس صدور آ فيلزم اجتماع النقيضين لئلا يلزم الاستدراك
في كلامه فتامل وخطر في خلدي وجه لكلام الشيخ في اثناء البحث واظن ان لا يتجه عليه شيء من
المحذورات المذكورة وهو ان يقال نحن نعلم بالبداهة ان كل علة لها معلولان لها مع كل واحد
منهما خصوصية ليست لها مع غيره بحيث يصدق على تلك العلة باعتبار تلك الخصوصية انها مصدر
لذلك المعلول وليس مصدرا لغيره فلو كان الواحد مصدرا آ ولغير آ يلزم ان يصدق عليه انه باعتبار
خصوصيته لها مع آ ليس الا انه مصدر لغيره وهو مصدر لغير آ بالغرض فلو كان ذلك الواحد واحدا
حقيقيا يلزم ان يكون مصدرا لغيره آ ولا يكون مصدرا لغير آ من جهة واحدة وهو تناقض فتامل

ولا ينفع حقيقة الحال الا بترك الجدال وقصر الهمة على تحصيل الكمال
ومع ذلك مساعدة التوفيق من ذوي الافضال

والحمد لله على كل حال والقلوه
والسلام على محمد وآله
خير آل
م

اعلم ان الله سبحانه قضى في خلقه قضائين مبرما ومعلقا والمعلق هو ما قدره
الله تعالى في الازل معلقا بفعل ان فعل فلان فعل الفلاني كان كذا وهذا
من قبيل ما يتطرق اليه المحو والاثبات كما قال سبحانه يَمْحُو اللَّهُ مَا يَشَاءُ
وَيُثْبِتُ وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ واما القضاء المبرم فهو المقدر في الازل
من غير تعليق فهو وقوعه نافذ بحيث لا يتغير ولا يتبدل ولا هذا
لا يتطرق اليه المحو والاثبات كما قاله سبحانه وتعالى
لا مُعَقِّبَ لِحُكْمِهِ

وروي ان سليمان على نبينا وعليه السلام راى عصفورا يقول لعصفورة
لم تمنعين نفسك مني ولو شئت اخذت قبة سليمان بمنقاري
والقيتها في البحر فتبسم سليمان من كلامه ثم دعاهما وقال للعصفور
اتطيق ان تفعل ذلك فقال لا يا رسول الله ولكن المرء
قد يزين نفسه ويعظمها عند زوجته والمحب لا يلام
على ما يقول فقال سليمان للعصفورة لم تمنعينه نفسك
وهو يحبك فقالت يا نبي الله انه ليس محبا ولكنه
مدع لانه يحب معي غيري فاثر كلام العصفورة في
قلب سليمان عليه السلام وبكى بكاء شديدا واحتجب
عن الناس اربعين يوما يدعو الله ان يفرغ قلبه
لمحبته وان لا يخالطها بمحبة غيره في ذلك الكل

سئل الشيخ زين الدين العاملي
ما البيان للصوفية كرامات وبركات ومعجزة و
واهل العلم ليس لهم شيء من ذلك مع ان اهل العلم
افضل منهم فتوقف فاجاب عن ذلك الصوفية
مثل عبيد السلطان الملازمين له فيطلبون
على ما يفعل من الخدمة اجرة لهم ومثل العلماء
مثل وكلائه الذين يعتمد عليهم ويرسلهم الى
ممالكه فهم اعظم عند السلطان من العبيد
الا انهم لبعدهم لم يعرفوا ما يفعلون ذلك
السلطان مع ان عظمهم اكثر
ه ه ه

در مصطلحات کاشی دیده ام که پیغمبر صلی الله علیه وآله با اصحاب در بعضی کوچهای
مدینه میگذشت زنی سوگند داد که بخانه او نزول فرماید چون در آمدند دیدند
که آتشی افروخته و اولاد او گرد آتش بازی میکردند گفت یا نبی الله اللهُ ارحمُ
بِعبادِهِ امْ اَنَا باولادی آنحضرت فرمودند بَلِ اللهُ ارحمُ وهُوَ ارحمُ
الرّاحمینَ پس به پیغمبر صلی الله علیه وآله گفت اَتَرانی یا رسولَ اللهِ ما احبّ
اَن القی ولدی فی النارِ فکیف یلقی الله عبده فیها وهو ارحم بهم
آنگاه پیغمبر صلی الله علیه وآله بگریست و فرمود هکذا اُوحیَ اِلَیَّ [illegible]

الدیوان لمرتضی الهدی

[illegible]

هو

ان العالم بجميع اجزائه حي ناطق كما قال سبحانه وان من شيء الا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون
لكن نطق به البعض يسمع ويفهم كالاثنين المتفقين في اللغة اذا سمع كل منهما كلام الآخر
وفهمه ونطق البعض يفهم كالاثنين المختلفي اللغة اذا سمع احدهما كلام الآخر ولم يفهمه
ومن هذا القبيل سماعنا اصوات الحيوانات وسماعها اصواتنا وههنا قسم ثالث
وهو نطق لا يسمع ولا يفهم وهو نطق الجمادات وهذا بالنسبة الى المحجوبين واما اهل
القرب والشهود فيسمعون كلام كل شيء

ولله در من قال

گر ترا از غیب چشمی باز شد ... با تو ذرات جهان همراز شد
نطق خاک و نطق آب و نطق گل ... هست محسوس حواس اهل دل
هر جمادی‌ای گویان سخن ... کو ترا آن چشم و گوش ای بوالحزن
جمله ذرات عالم در نهان ... با تو میگویند روزان و شبان
ما سمیعیم و بصیریم و باهشیم ... با شما نامحرمان ما خامشیم
از جمادی سوی جان جان شوید ... غلغل اجزای عالم بشنوید
فاش تسبیح جمادات آیدت ... وسوسه تاویلها افزایدت
چون ندارد جان تو قندیلها ... بهر بینش کرده تاویلها

والظاهر ان تاويل المذكور في هذا البيتين الاخيرين هو حمل تسبيح
الجمادات على التسبيح بلسان الحال دون لسان
المقال ح هذا من افادات الشيخ
الاجل خاتم المجتهدين بهاء الملة
والدين محمد العاملي قدس
سره

حكى لي بعض الثقات قال اجزت في بعض اسفاري بحي بني عذرة فنزلت بعض
بيوتهم

فرايت جارية [illegible] البت

[illegible] من الجمال والكمال فاعجبني حسنها وكلامها

فخرجت في بعض الايام ادور في الحي فاذا انا بشاب

حسن الوجه عليه اثر الوجد قد ضعف من الهلال والنحول من الخلال وهو

يوقد نارا تحت قدر ويردد ابياتا ودموعه تجري على خديه فحفظت منها قوله

فلا عنك لي اصطبار فبالعجلة ولا عنك لي ابدا ولا منك لي بد

ولو كان لي قلبان عشت بواحد واترك قلبا في هواك يعذب

[illegible]

عبار اقدامها حتى بشر الغبار شخصها فقلت للشاب ما هي قد اقبلت فلما نظر
الى الغبار صعق وخر على النار فما اقعدته الا وقد اخذت النار من صدره ووجهه
فخرجت الجارية وهي تقول من لا يطيق مشاهدة غبار نعالنا كيف يطيق
مطالعة جمال اقوالنا وما اشبه هذه القصة بقصة موسى على نبينا وعليه السلام
ولكن انظر الى الجبل شرح ابن كوتكن [illegible]
والله اعلم بالصواب ه نقله
خط من نقل من خط الفاضل
صدر الدين محمد الرازي

قال ـــــ فی فصل الخطاب بالفارسیه و بارز علمائه در کون

و وحدانیت مکوّن جل ذکره سفر کرده اند طریق سفر ایشان آن بود که

چون نهاد عالم را بدیدند که بیک تدبیر میرود و از نهاد خویش بر نمی‌گردد

آفتاب نکاهد و ماه کاهد و افزاید و روز و شب بر یک تدبیر میروند و

خلقت نبات بر یک نهاد است و منافع آسمان با منافع زمین آمیخته

قال الله تعالی ما تری فی خلق الرحمن من تفاوت نمی‌بینی ای بیننده در آفرینش

خداوند بخشاینده جل ذکره هیچ خلل عدم مناسبت و ملایمت و کامیابی در

گشت یکنظم دارد چون یک سلسله است و هر چند باجزاء متعدد و متفرق

در تعلق بعضی ببعضی و حاجت بعضی ببعضی یکروی دارد و یک ره درست

ایشان را که مدبر عالم جل ذکره یکیست هر کاری که مدبر وی بیش از یکی

دران کار خلل افتد و خلل آن کار راه یابد و چون مدبر یکی بود آن کار

متسق و منتظم بود و قرآن کریم باین معنی اشاره فرموده قال عز من

قائل لو کان فیهما آلهة الا الله لفسدتا فسبحان الله رب العرش

عما یصفون و قال عز من قائل سنریهم آیاتنا فی الآفاق و فی انفسهم

حتی یتبین انه الحق و قال ـــــ علامة الدوانی اگر کسی دیده

تبصر و اعتبار بگشاید و گرد سراپای عالم بر آید از مفتتح آن که عالم روحانیات است

تا منتهی که عالم جسمانیات است همه را یک سلسله مشتبک منتظم بیند بعضی

در بعضی فرو رفته و هر یک بتالی خود مرتبط چنانچه پندارد که یکی است

و بر اصحاب بصیرت نافذه مخفی نیست که مثل این ارتباط و التیام جز

بوحدت صانع صورت انتظام نپذیرد چنانچه از ملاحظه صنایع صناع

متعدده متبصر بهوش سرّ این معنی منکشف گردد که با وجود آنکه همه

بحسب

تحقیق موجد همه یکی جز نزد محققان اهل دانش و بینش مقرر است

لو کان فیهما آلهة الا الله لفسدتا

زخلق السموات والارض واختلاف اللیل والنهار لآیات لاولی الالباب و از نجاست ابنیه

از اصحاب نفوس متذکر گردیده کیفیت التوحید وایم الله لو کان

شمس بکیف لا یاتی ابین انتهره

بتعدد الآلهة فیهما لتعدد ... راجع عن النظام

الطبیعی واختلف انتظامها

افناعی الارادة

المرتبطة المنتظمة

المرتبة علی

و انتظام کرد در اوزاع عالم واقع است و وحدت صانع آن بشواند بود چنانکه مضمون آیه

ملاحظه اسفر و احوال آن متفطن بود بخشد لا اسعلم آورده اند

مسافره و منازله میان مصنوعات انسان فائده میکرد و از

بواسطه اکثر مصدر صدور مخلوقات بی

هم التشابه و از وا احد بت

مور تحقیقی در

تعالقهما وارتباطهما وانتظامهما فواید بوجه کانه امر واحد لا یکون

الا فعلا لواحد ٥

٥٥

م

جامی

شد پر ز رد روی چو مهت زلف سیه آسا   سبحان قدیر احجل اللیل الماسا

وشبانه مناعیت که از زر نبراعی   با دوست مدارا کن و با خصم مواسا

قال الامام الفاضل

بالمعاد الحكمي والحكماء معا [illegible]

اراد والتحقيق [illegible] الحكم والشرع فالعوامل

العقل انه سعادة الارواح بمعرفة الله ومحبته وان سعادة

الاجسام في ادراك المحسوسات [illegible] الجمع بين هاتين السعادتين [illegible]

لان الانسان [illegible] انوار عالم الغيب لا يمكنه ان يلتفت الى شيء من اللذات البدنية

[illegible] هذه اللذات [illegible] فاذا افارقنا بالموت واستمدات

[illegible] فاذا اعتبارا [illegible] ه

[illegible] ه

المراد بالمعاد الجسماني هو ثانيا ايجاد البدن وجمعها بعد تفرقها فخلع
صورها بناء على ان الجسم لا يعدم بالكلية او هو باحداث الجسم مرة اخرى
من كتم العدم بناء على انه يعدم بالكلية كل من الشقين محتمل والمتكلمون
لم يجزموا بالشيء منهما نفيا ولا اثباتا وقوله تعالى كل شيء هالك الا وجهه
وكل من عليها فان وامثال ذلك لا يدل على الاعدام بالكلية

اذ التفريق مع خلع الصور
هلاك وفناء
عزنا ه

هو

من كتاب معاني الاخبار

باب معنى قول المريض آه

حدثنا ابو عبد الله الحسين بن احمد العلوي قال حدثنا
محمد بن همام عن علي بن الحسين قال حدثني جعفر بن
يحيى الخزاعي عن ابيه قال دخلت مع ابي عبد الله
عليه السلم على بعض مواليه يعوده فرايت الرجل
يكثر من قول آه فقلت له يا اخي اذكر ربك
واستغث به فقال ابو عبد الله عليه السلم ان
آه اسم من اسماء الله عز وجل فمن قال آه
فقد استغاث بالله تبارك وتعالى ح

الغوالي للرئيس الآن اين المولى يعني
المعاد الجسماني مع ان الشيخ ره في
الشفا والنجاة قال بحقية المعاد
قال بعض محققي المتاخرين لعل الغوالي
٢ انما نسب القول بنفي ... الى الشيخ لانه
الشيخ قايل بما زعمه العالم دابربه
والقول بالمعاد الجسماني بانه فرضا
١٢ منه دام ... ره

هو
من تاريخ ابن زهرة الفارسي

ابو يزيد البسطامي خدم جعفر بن محمد الصادق عليه السلم سنين وكان سقاء داره
وكان يسميه طيفور السقاء ثم رخص في الرجوع الى بسطام فلما قرب منها
خرج اهل البلد الى استقباله فخاف ان يدخله العجب بنفسه وكان
في شهر رمضان فاخذ رغيفا وشرع في اكله وهو راكب على حماره فلما
رآه اهل البلد ياكل في رمضان
قل اعتقادهم فيه وحقر
واعينهم وتفرق جمعهم
عنه فقال يا نفس
هذا علاجك

٥

الدقون محض

للمعاد بنو آكل منهم على اجزاء قطعت [illegible] مكان الرابع

الاستيعاب وقفا لو الكف [illegible] يجمع شيئا من [illegible] فصله الهضم

ان يجمع التفرق والشيب العظيم وصار كل فرده [illegible] الى النبي الذي [illegible] واوعيه

السدن بعد التفرق في مواضع متباعدة وصار كل [illegible] ال [illegible] الاجزاء الطبيعية التي كان

اوصاله وفرق في مواضع شتى [illegible] المر التعلق تلك

وكل جزء في قطر من الاقطار فقال [illegible] والقوة الشهوانية تجمع [illegible] من الاغذية

[illegible] واطراف الاعضاء كالطل [illegible] الاعضاء المر التعلق الى [illegible] فالدرجع تلك

[illegible] وانتشارها في جميع الاعضاء [illegible] المتباعدة [illegible]

التي [illegible] والاغذية من العناصر [illegible] اجزاء البدن بعد

[illegible] اقطار العالم [illegible] قادر على جمع [illegible] الذي

الاجزاء [illegible] المتفرقة [illegible] بقوله تعالى بل [illegible]

والتفرقة والبرالان [illegible] اثار [illegible]

[illegible] ۵

قال الله تعالی یوم یاتی بعض آیات ربک لا ینفع نفسا ایمانها لم یکن آمنت من قبل او کسبت فی ایمانها خیرا اهل اعتزال گویند که ایمان بی عمل صالح هیچ فایده ندارد و صاحب کبیره بی توبه در دوزخ مخلد است و باین آیه تمسک کرده دلالت میکند برانکه احداث ایمان در آن روز سود نکند و هیچ سود نکند ایمانی که پیشتر بوده است لکن از عمل خیرات خالی است پس معلوم شد که سعادت آخرت بتصدیق است و عمل صالح و اگر این هر دو جمع نشود هلاک و شقاوت است و اشعری بر آنست که مجرد ایمان نافع است و مؤمن اگر عمل بد کرده است در دوزخ مخلد نماند بلکه اگر عفو و شفاعت او را در نیابد بقدر معاصی معذب شود و بعد از آن

وهمچنین [illegible]

~~به بهشت در آید و آیه کریمه ان الله لا یغفر ان یشرک به و یغفر ما دون ذلک~~
بحسب ظاهر دلیل معتزلست و شیعه درین مسئله تابع اشعری است و آیه
کریمه ان الله لا یغفر ان یشرک به و یغفر ما دون ذلک دلیل اشعریست
و مرجئه درین که الله تعالی ما دون شرک سارا آمرزد

پس مؤمن با وجود گناه در دوزخ جاوید نماند

[illegible]

[illegible]

قال القيصري في شرح التائية التوحيد مراتب اولها توحيد
الذي
رفع بعض فوق بعض درجه
فعلى لا اله الا الله وهذا القول
يرفع الشرك الجلي فيما يترتب عليه الاثر و
وثانيها ان لا يثبت الا القابل فاعلا وثمه فان الوجود الا الله
وهو توحيد الافعال وثالثها ان لا يثبت الا الفاعل فاحمد صفة كمالية الا الله تعالى
وهو توحيد الصفات ورابعها ان لا يثبت الا التي ذاتا ولا وجودا الا الله تعالى وهو توحيد
الذات فالاول اما من نظره ان لا فعل ولا صفة ولا ذات ولا وجود والا كان قائلا
بكلمة الشهادة فهو مشرك بالشرك الخفي والاخلاص عند المشرك ما سوى الله
في نظره ذاتا ووجودا او صفة وفعلا في ذاته الشهادة كما وانجس بالغرضية
وفيه نفسه في وجوده هو الا المشرك اثم نفي الحق وعدمه في ثاني النظر بل
الا الحق بالخبر بالحق الموجودة فانه يعبده بعد ما يم لذاته واسمائه وصفاته
فيكون قائلا بالخلق والحق ولا يلزم معها كل الشرك الخفي
فانه لا يرى الا الاشياء الا مظاهر الهوية
الالهية لا انها حقائق
موجودة سوى الحق كما كان يرى في اول وهلة
موجودة سوى الحق كان يرى في اول وهلة
فيكون قائلا بالحكم

روی ان زندیقا دخل علی الصادق علیه السلام فسأله عن دلیل اثبات
الصانع فاعرض علیه السلام عنه ثم التفت الیه فسأله من این اقبلت
وما قصتک فقال الزندیق انی کنت مسافرا فی البحر فعصفت الریح
علینا وتقلبت بنا الامواج فانکسرت السفینه فتعلقت بساجة
منها ولم یزل الموج یقلبها حتی رمی بی الی الساحل فنجوت عنها فقال علیه السلام
ارایت الذی کان قلبک اذا انکسرت السفینه وتلاطمت علیکم الامواج
فزعا علیه مخلصا له فی التضرع طالبه منه النجاة فهو الهک فاعترف
الزندیق بذلک وحسن اعتقاده ٥ ٥

بهمین معنیست این بیت مثنوی
بود رابطه که شدن نا امید از همه کس به بین بکیفیت امیدت برا که اوست خدا

دخل ابو دلامة علی المنصور فانشده [illegible] وان یعطنی جائزة فقال له المنصور [illegible] فقال [illegible] وامر له بالف دینار

سئل بعض العرفین من المتاخرین عن ظهور
الوحدة فی مظاهر الکثرة فقال التصریف
تحویل الاصل الواحد الی امثلة مختلفة لمعان
مقصودة لا تحصل الا بها ق ق

[illegible]

سر را بزمین چه مینهی بهر سجود آن را بزمین بنه که در سر داری

قال بعض الاعاظم بالفارسیة

اگر کفار و جهال اگرچه در ظاهر حال منکر وجود مبدا اند اما باطناً

[illegible] خفیه [illegible] بر وجود در کار

[illegible] ثابت اند و لهذا اضطراراً در

وجود مبدا از شیخ عاقل معذب بر درون بیت و [illegible]

بکمال در بیان مرام اگر باتفاق شرع و عقل معاضد برهان در نقل

معرفت حق تعالی و تقدیس او از آن [illegible] است [illegible] ادراک [illegible]

برگزار دو اما آنرا [illegible] اضافه که بسیار [illegible]

[illegible] کرد زلال توان [illegible] منظور [illegible]

جلت و طبیعت [illegible]

بهنگام [illegible] و وقت اضطراب [illegible]

بنگاه [illegible]

قائل [illegible] خاطر [illegible]

و آن [illegible] جوانان شیخ در کاه [illegible] دیگر [illegible] در حین [illegible]

وهم [illegible]

متخالفه [illegible] و اهل الطوائف مختلفه واقع

ارادیان بوده اند

خلاف

در وجود مبدا از شیخ عاقل مروی نیست بلکه خلاف احوال

و اوصاف او زشت ح

جاء رجل عند الصادق عليه السلام وقال يابن رسول الله ما تقول في ابي بكر وعمر
فقال عليه السلام كانا امامين عادلين قاسطين سادا هذه الامة وكبراءهم كانا
على
الحق وماتا على
الحق فالحق عليهما ورحمة الله و
بركاته عليهما وانصرف من عنده فقام من تلك
جابر الجعفي فقال يابن رسول الله امرتنا باللعنة عليهما والبراءة
منهما واليوم تقول بخلاف ذلك فقال عليه السلام معاذ الله فاني قول اخر في
اما قولي كانا امامين فقال الله تعالى في محكم كتابه وجعلناهم ائمة يدعون الى النار ويوم القيمة
لا ينصرون واما قولي عادلين فقوله تعالى والذين كفروا بربهم يعدلون واما قولي
قاسطين فقوله تعالى واما القاسطون فكانوا لجهنم حطبا واما قولي سادا هذه الامة وكبراءهم
تقول الظلمة في جهنم ربنا انا اطعنا سادتنا وكبراءنا واما قولي كانا على الحق والحق عليهما
فالحق هي الله وامير المؤمنين عليه السلام والله هو الحق مع علي وعلي مع الحق وكانا مع امير المؤمنين
وامير المؤمنين عليهما واما قولي رحمة الله وبركاته عليهما فان الرحمة يعني محمد صلوات الله
عليه وآله بدليل قوله تعالى وما ارسلناك الا رحمة للعالمين واما قولي وبركاته فاطمة
الى بن محمد عليهما السلام وكانا عليهما فقعد جابر الجعفي فرحا واطمئن
القلب فقال رحمه الله صدقت كما من حرف
من كان ... صلوات الله عليهم

من الكشكول

لما كانت المشاجرة بين الفلاسفة والمتكلمين في ان صدور العالم عن الواجب تعالى هل هو بالايجاب ام [illegible]
بالايجاب وكان من رأي الفلاسفة
ان صدوره بالايجاب لا بمعنى نفي الاختيار
المعنى المطلق [illegible] ذكره ثم نفي غرض المتكلمين بابطال
الاول فاثبتوا صدوره العالم فاهتم ببيان الفلاسفة والمتقدمين منهم في
ان صدوره بالايجاب واما صدور بعض المجردات عنه تعالى بالايجاب وصدور الحوادث
المجرد بالاختيار والقدرة فهو معقول عند [illegible] الذي [illegible] كلام [illegible] القابل بالعالم
الانفكاك عن الواجب لانه قاصر [illegible] فالواسطة المذكورة بين العالم
غير معقول عند المتقين من العقلاء ومن الفلاسفة يقولون المتكلمين عن نفيها فلا فائدة
ذكرها والتعرض لابطالها ولذلك [illegible] الاول [illegible] ان هذا الفرق [illegible]
المحقق الطوسي في التجريد الفرق فان وجود العالم بعد عدمه ينفي الايجاب
والواسطة غير معقولة فتدبر ٥ ٥

فسل الحبيب بالله يطلع وجهه ٥
فقد اغنى الصباح عن المصباح ٥
[illegible]
[illegible]

في دنياهم

قال صفوان بن الجمال دخلت على الصادق عليه السلام فقلت جعلت فداك سمعتك
تقول شيعتنا في الجنة وفي الشيعة اقوام يذنبون ويرتكبون الفواحش
ويشربون الخمر ويتمتعون في الدنيا فقال نعم هم اهل الجنة ان الرجل من شيعتنا
لا يخرج من الدنيا حتى يبتلى بسقم او مرض او بدين او بجار يوذيه او بزوجة
سوء فان عوفي من ذلك شدد الله عليه النزع حتى يخرج من الدنيا ولا
ذنب عليه فقلت لا بد من رد المظالم فقال عليه السلام ان الله جعل حساب خلقه
في القيمة الى محمد وعلي عليهما السلام كلما كان على شيعتنا حسبناه من الخمس في
اموالهم وكلما كان بينهم وبين خالقهم استوهبنا
حتى لا يدخل احد من شيعتنا
في النار

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم

اعلم وفقك الله تعالى لما يحب ويرضى ان بعض اهل العلم اورد على هذا الحديث القدسي
وهو قوله
تعالى كنت كنزا
مخفيا فاحببت ان اعرف فخلقت
الخلق لاعرف اشكالا عظيما وذكر انه
سئل عنه كثير من علمائنا فلم يذكروا له جوابا شافيا فتاملت فيها
ادركه الفقير الى الله تعالى [illegible] فاذكر ما اورده ثم اردفه بالاجوبة التي
انعم الله تعالى بها علي واما الاشكال فهو ان الخفا من الامور النسبية فلا بد له من مخفي عنه الموجود
ان يكون المخفي عليه هو الله تعالى الا انه ظاهر بنفسه لنفسه عالم بذاته ازلا وابدا ولا يجوز ان يكون هو الخالق
لان الخلق لم يكونوا موجودين في الازل حتى يكون الله تعالى مخفيا عليهم وقد كان الله ولم يكن معه شيء او الخفا
يقتضي الخلق فيكون الخلق سبب الخفا لا سبب الظهور [illegible] ان الحق تعالى في الازل كان
مخفيا فقد عدم الخلق فصار الخلق [illegible] الجواب عن هذا السؤال بوجوه الاول ان المراد من
الخفا عدم علم عارف به سواه فلما [illegible] عبر عن عدم العارف بالخفا فانه قال كنت
كنزا عبر [illegible] سواي فاطلق الخفا واراد به لازمه وهو عدم
العارف به فالمعنى كنت [illegible] ولا عارف بي ولا عارف بوجودي بكمالي وجمالي
فاحببت ان اعرف فخلقت الخلق لاعرف فهذا معنى صحيح لا اشكال فيه الوجه الثاني ان الاشياء
وجودين وجود علميا ووجودا خارجيا فالوجود العلمي هو المسمى بالاعيان الثابتة فالاعيان
الثابتة موجودة مع الله تعالى لكن لا علم لها به فيكون الله تعالى مخفيا عنها
اليها فلما اراد ان يعلمها بعرفها الاعيان الثابتة
اخرجها من الوجود العلمي الى الوجود الخارجي
ليعرف الله تعالى
اذ لا

قال تحت التصديق بلى في جواب قوله تعالى الست بربكم بل عن معرفتهم وعلمهم بكلمة السؤال والجواب
كان معدا اي دال الارواح
فان الارواح [illegible]
حتى لا ينبغي [illegible]
اي في علمه
يعلم

بعلم الله تعالى الا بالوجود الخارجي الثالث قال في الصحاح نقلا من الاصمعي
خفيت الشي بمعنى كتمته وخفيته بمعنى اظهرته وهو من الاضداد قوله كنت كنزا
مخفيا يجوز ان يكون المراد من الخفاء معنى الظهور فمعنى الحديث ح يكون كنت
كنزا ظاهرا النفسي ولم يكن لي عارف سواي فاحببت ان يعرفني غيري فخلقت الخلق
الوجه الرابع يجوز ان يكون المعنى كنت ظاهرا في غاية الظهور والشي اذا بلغ
غاية الظهور خفي فكانه قال كاد نفسي من غاية الظهور ان يخفي على نفسي فضلا
عن غيري فخلقت الخلق حجابا لظهوري وستر نوري حتى يخفي شي من ظهوري ليمكن
الخلق ادراكي الا ترى ان من اراد الى ان ينظر عين الشمس فكيف عن غيره فخلقت الخلق
يضع يده على حاجبيه ويحجب بعض نوره ليمكنه ادراك شي من نوره فخلق
الخلق حجابا لنوره وجعله سببا للظهور لادراكه تعالى فاحببت ان اعرف
فخلقت الخلق فسبحان من جعل الظهور مانعا للادراك
والستر والحجاب سببا للظهور والادراك
وهو اعلم بالحقايق
وهو منسوب للشيخ
محيي الدين ابن العربي

الفرق بالنسبة الی القرب والبعد من المبدا. منه الفرقة الاولی آن طایفه اند که وطن اصلی

ومسکن حقیقی خود را بواسطه تجارت دنیای فانی و سرای مستلذات شهوانی فراموش

[illegible] رجال لا تلهیهم تجارة ولا بیع عن ذکر الله

[illegible] این بوطنان [illegible] و محنت

[illegible] دل اشتیاق حب الوطن من الایمان [illegible]

[illegible] الفرقة الثانیة طایفه اند که [illegible] جنبش و نالم حزین [illegible] فارغ [illegible]

[illegible] وطن اصلی [illegible] ساخته اند و علم محبت از

[illegible] ایشان [illegible] احتیاج دارند

[illegible] راه باشند و از تجرد [illegible] تمهید الفرقة الثالثة [illegible] سعادت اهتدا

[illegible] فلم [illegible] الی [illegible] قدم [illegible]

[illegible] ولکنه اخلد الی الارض واتبع هواه [illegible]

[illegible] اولیک کالانعام [illegible] طایفه

اول مرشدان کامل اند از انبیا و اولیا و طایفه دوم ارباب ایمان [illegible]

فاتند و طایفه سیوم اصحاب کفر و طغیان [illegible]

در [illegible] الی هذه الطوایف [illegible]

در نهج البلاغه بود الناس

ثلث فرق عالم ربانی ومتعلم علی سبیل نجاة وهمج رعاع [illegible] ٥

من کشکول

هو

قال الله تعالى شأنه وإذا رأوا تجارة أو لهوا انفضوا إليها وتركوك قائما

قل ما عند الله خير من اللهو ومن التجارة والله خير الرازقين

هو من جوامع الجامع

قد أفلح من زكيها وقد خاب من دسيها

والتدسيه النقص والاخفاء بالفجور واصل دسى دسس كما قيل تقضى في تقضض

التزكيه الانماء والاعلاء بالتقوى

عن كميل بن زياد قال سألت امير المؤمنين عليا عليه السلم فقلت يا امير المؤمنين اريد ان تعرفني نفسي فقال يا كميل واي الانفس تريد ان اعرفك قلت يا مولاي وهل هي الا نفس واحدة قال يا كميل انما هي اربع النامية النباتية والحسية الحيوانية والناطقة القدسية والكلية الالهية ولكل واحد من هذه خمس قوى وخاصيتان فالنامية النباتية لها خمس قوى ماسكة وجاذبة و هاضمة ودافعة ومربية ولها خاصيتان الزيادة والنقصان وانبعاثها من الكبد والحسية الحيوانية لها خمس قوى سمع وبصر وشم وذوق ولمس ولها خاصيتان الرضى والغضب وانبعاثها من القلب والناطقة القدسية لها خمس قوى فكر وذكر وعلم وحلم ونباهة وليس لها انبعاث وهي اشبه الاشياء بالنفوس الملكية ولها خاصيتان النزاهة والحكمة والكلية الالهية لها خمس قوى بقاء في فناء ونعيم في شقاء وعز في ذل وفقر في غناء وصبر في بلاء ولها خاصيتان الرضا والتسليم وهذه التي مبدؤها من الله واليه تعود قال الله تعالى ونفخت فيه

من روحي وقال الله تعالى يا ايتها النفس المطمئنة

ارجعي الى ربك راضية مرضية

والعقل وسط

الكل

قال صدر المدققين اول من آمن موافق لاسم علي بن ابي طالب

عليه سلم

ذلك
قطب
المحققين ذكر في
الاشراق ومما يجب
ان يعلم ويحقق انه لا يجوز ان
يحصل للواجب اضافات مختلفة توجب اختلاف
حيثيات فيه بل له واحدة اضافة هي المبدائية تصحح
جميع الاضافات كالرازقية والمصورية ونحوهما
ولا سلوب فيه كذلك بل له سلب واحد يتبعه جميعها وهو سلب
الامكان فانه يدخل تحته سلب الجسمية والعرضية وغيرهما
كما يدخل تحت سلب الجمادية عن الانسان سلب الحجرية والمدرية عنه
وان كانت السلوب لا تتكثر على كل حال ثم قال وهذا مما يستفيد
به من الطالب غير في هذا الكتاب ولم اجده في كلام غيره اقول
غرضه من ذكر ان السلوب المختلفة قد تحتاج الى حيثيات مختلفة كسلب
الجمادية عن الانسان فانه من حيث كونه ناميا وسلب المجردة عنه
فانه من حيث انه حساس متحرك بالارادة وسلب الفرسية عنه
من حيث كونه ناطقا وتلك الحيثيات ذاتية متعددة
ولا كذلك الحال في الواجب فان
جميع
السلوب
مستندة
الى ذاته
الاحدية
مرة واحدة
فذاته
من حيث
هي هي مقتضية
لسلب الامكان
ومن ثم المستلزم لسلب ما ينافي
الوجوب وهكذا كلام المحقق الدواني
التجردية
قال
١٥

هو
[illegible]

صاحب
عضد الدوله بمجاورت شغفی هرچه تمامتر داشتی و پیوسته گفتی بی صحبت صاحب عزت و حجاب
حرام است مگر روزی عضد الدوله میخواست که ندما خود را در شراب امتحان کند
و بر احوال و حرکات هر یک وقوف یابد بفرمود تا شراب بافراط بدیشان دادند
چون زمانی برآمد همه مست و بیخود گشتند و حرکات ناموزون از ایشان صادر میشد
مگر صاحب که برقرار نشسته بود و از طریق حرمت و ادب سرموی منحرف نشده عضد الدوله
پرسید که شراب چه مقدار باید خورد صاحب گفت دران شک نیست که مستی

[illegible]

که بهانا ماده زهر انیست و چون ازین حدیث مدتی برآمد او را
کنیزکی بود که مصور ابداع در کمال تصویر او هیچ دقیقه اهمال ننموده بود

و تکمیل

و مکمل نکوین چون پیکری جمال او از دوختران بنت هیچ نهالی نرو باینده
آن رعنا برادر شقیقی مبتلا شد چنانکه تمامت اطبا ازان عاجز شدند و کار

[illegible] بجای انجامید [illegible] دل از

[illegible]

[illegible] و باوجود [illegible]

[illegible] در اثنا به

[illegible] خواب [illegible]

[illegible] روز [illegible]

[illegible]

کوشیدند و هر چند بر می آمد مبالغه در ان بیشتر مینمودند و در
خوردن ان افراط میکردند و فسادات بسیار ازان متولد میشد چون

[illegible] یا ایها الذین آمنوا [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible] الصاری [illegible]

[illegible]

یرید الشیطان ان یوقع بینکم العداوة والبغضاء
فی الخمر والمیسر بعد ازان از ساحت الجنون واجتماع امتناع نمودند

اما چون در تحریم خمر تصریح نرفته بود در خانهای خود پنهان میخوردند تا
روزی امامی در مسجد از مساجد مدینه در حالت مستی امامت میکرد
قل یا ایها الکافرون بدین وجه میخواند که قل یا ایها الکافرون اعبد
ما تعبدون پس این آیه نازل شد که یا ایها الذین آمنوا لا
تقربوا الصلوة وانتم سکاری حتی تعلموا ما تقولون عمر
آنجا حاضر بود گفت یا رسول الله بین لنا امره بیانا لا شک فیه
در حال این آیه نازل شد که انما الخمر والمیسر والانصاب

والازلام رجس من عمل
الشیطان فاجتنبوه
لعلکم تفلحون
من نفایس
الفنون

حرام کرد خداوند باده را تو بعد — زخشک مغزی در باده بی ادب گشتند
سزد عجم که ببالند از عرب بعجم — زخشک مغزی اعراب تشنه لب گشتند

امام راغب در محاضرات نقل میکند که شخصی
در زمان معتصم عباسی دعوی نبوت کرد و احمد [illegible]
در آن وقت قاضی القضاة بود معتصم گفت ای احمد [illegible]
ابن ابی دواد [illegible] گفت [illegible] عنقی الی ابن ابی دواد و [illegible] قاضی
[illegible] ابن قاضی گفت [illegible]

جهان آن تو و تو مانده عاجز
ز تو محروم تر کس دیده هرگز

یعنی جهان از آن تواست و بجهة تو جهان را آفریده اند تا همه آلات و اسباب تو باشند و ترا از برای معرفت خود آفریده اند که یا ابن آدم خلقت الاشیاء لاجلک و خلقتک لاجلی و تو بلذات طبعی گرفتار و پای بند شده و از تحصیل معرفت که مخلوق برای آن گشته عاجز مانده و تابع نفس اماره شده بعنوانی که ترک دو روزه لذت فانی نموده کمالات جاودانی که در ضمن کنز معرفت آلهی است بدست آری و خود را از حرمان ابدی خلاص نمائی پس چون بواسطه این دنائت همت و عدم انقیاد محروم تر از تو و بدتر از تو و واپس مانده تر از تو از موجودات کسی ندیده زیرا که باقی موجودات بجهة آنکه مخلوق شده اند از آن تجاوز ندارند و نمی دانند که غیر از آن کمال که ایشان دارند هست و بجهة عدم قابلیت از حرمان آن کمال که از انسان مطلوب است معذورند و تو که میدانی که و بجهة آن مخلوق شده فریفته و اسیر لذات بهیمی و تمتعات نفسانی گشته و از مقصود دو جهانی باز مانده

این چو تا داینت بکدم با خود آی سود میخواهی ازین سودا برآی
گنج عالم دارد کد میکنی خود گدا کرد آنچه تو با خود میکنی

پادشاهی از چه میکردی گدا
گنجها داری و وائی بی نوا

دخل امير المؤمنين عليه السلم على الحارث الهمداني وكان مريضا فرآه قد اشرف على الموت فلما اراد الانصراف تعلق الحارث باذياله وقال يا امير المؤمنين اخبرنا عن الروح قال نعم انها من لطايف البارئ عز وجل اخرجها من ملكه واسكنها في ملكه وقد جعل له سبحانه عندك شيئا وجعل لك عنده شيئا فاما الذي لك عنده فهو الرزق فاما الذي له عندك فهو الروح فاذا انفد ما لك عنده اخذ ماله عندك قال يا مولاي اني في اول يوم من ايام الآخرة وآخر يوم من ايام الدنيا واني اخاف من الفزع الاكبر ولا ادري ما يفعل بي فانشد عليه السلم

يا حار همدان من يمت يرني ... من مؤمن او منافق قبلا

يعرفني طرفه واعرفه ... بنعته واسمه وما فعلا

وانت عند الصراط تعرفني ... فلا تخف عثرة ولا زللا

اسقيك من بارد على ظمأ ... تخاله في الحلاوة العسلا

اقول للنار حين توقف للعرض ... دعيه لا لا تقربي الرجلا

ذريه لا تقربيه ان له ... حبلا بحبل الوصي متصلا

فبكى الحارث وقال الحمد لله الذي جعلني من شيعتك يا امير المؤمنين

نقلته عن خط الشيخ بهاء الدين
محمد قدس سره بثلث
وسائط

من التلويحات

نقل عن افلاطون الالهي انه قال ربما خلوت بنفسي كثيرا عند الرياضات وتاملت احوال
الموجودات المجردة عن الماديات وخلعت بدني جانبا وصرت كاني مجرد بلا بدن عار
عن الملابس الطبيعية فاكون داخلا في ذاتي لا اعقل غيرها ولا انظر فيما عداها و
خارجا عن سائر الاشياء فحينئذ ارى في نفسي من الحسن والبهاء والسناء والضياء والمحاسن
الغريبة العجيبة الانيقة ما ابقى منه متعجبا حيران باهتا فاعلم اني جزء من اجزاء العالم
الاعلى الروحاني الكريم الشريف واني ذو حيوة فعالة ثم ترقيت بذهني من ذلك
العالم الى العوالم العالية الالهية والحضرة الربوبية فصرت كاني موضوع فيها معلق
بها فاكون فوق العوالم العقلية النورية فارى كاني واقف في ذلك الموقف
الشريف وارى هناك من البهاء والنور ما لا يقدر الالسن على وصفه ولا الاسماع
على قبول نعته فاذا استغرقني ذلك الشان وغلبني ذلك النور والبهاء ولم اقو
على احتماله هبطت من هناك الى عالم الفكرة فحجبت الفكرة عني ذلك النور
فابقى متعجبا اني كيف انحدرت من ذلك العالم وعجبت كيف رايت نفسي ممتلئة
نورا وهي مع البدن كهيئتها فعندها تذكرت قول مطريوس حيث امر بالطلب
والبحث عن جوهر النفس الشريف والارتقاء الى العالم العقلي تم تم

[illegible]

[illegible]

من مسائل السيد الجليل مهنى بن سنان المدني عن العلامة الحلي

ما تقول

سيدنا الامام العلامة [illegible] رضي الله [illegible]

بالحديث المشهور ان احدكم ليعمل بعمل اهل الجنة حتى [illegible] فيعمل بعمل اهل

عليه [illegible] قال ان احدكم ليعمل بعمل اهل [illegible] يسبق علم القضاء فيعمل بعمل اهل

الجنة [illegible] ما بينه وبينها ذراع او باع فيسبق علم [illegible] بعمل اهل النار [illegible]

النار [illegible] وبينها ذراع او باع فيسبق علم القضاء فيعمل بعمل اهل الجنة [illegible]

ذراع او باع [illegible] لنا ذكر [illegible] اسرار [illegible]

وما دليل من [illegible] لنا [illegible] القضاء [illegible]

ان العاصي بعد عصيانه [illegible] القضاء [illegible]

عليه [illegible] سبق القضاء [illegible]

لا كما يعتقد [illegible]

[illegible] الطيع [illegible]

[illegible] صحيحًا [illegible] الجواب [illegible] للمطيع والعاصي [illegible] اهل الجنة [illegible] القضاء [illegible]

هذا الحديث موافق للمذهبين معًا

اما المذهب الاشعري فظاهر من حيث سبق الكتاب هو العلم على العمل كما نطق
به الحديث وعلم الله هو المؤثر في الاحوال عندهم فالسعيد من سعد في علم الله
والشقي من شقي في علم الله واما على مذهب المعتزلة فاما على راي اهل الاحباط
والتكفير فظاهر ايضًا لجواز تأخر الاعمال المكفرة للمعاصي فالسعادة والشقاوة
باعتبار المتأخر من عمل الطاعة والمعصية وسبق الكتاب يكون بمعنى الاحباط
في علم الله تعالى او التكفير كذلك واما على قول اهل الموافاة بها وكذلك تأثير المعصية
في العقاب فانهما تأخر منهما كان الاعتبار له لان عند الشرط يحصل المشروط
ويكون سبق الكتاب بمعنى حصول الموافاة باحد العملين والله اعلم

منه رحمه الله

قال عليه السلام في خطبة وكمال الاخلاص له نفي الصفات عنه قال العارف الرباني ابن ميثم البحراني بعد شرح هذه الفقرة البارعة فان قلت هذا يشكل من وجهين احدهما ان الكتب السماوية الالهية والسنن النبوية مشحونة بوصفه تعالى بالاوصاف المشهورة كالعلم والقدرة والحيوة والسمع والبصر وغيرها وعلى ما قلتم يلزم ان لا يوصف سبحانه بشيء منها الثاني انه عليه السلام صرح باثبات الصفة له في قوله ليس لصفته حد محدود ولو كان مقصوده نفي الصفات ما ذكرتم لزم التناقض في كلامه فالاولى اذن ان نخص قوله نفي الصفات عنه بنفي المعاني كما ذهب اليه الاشعري ونفي الاحوال كما يذهب اليه المثبتون من المعتزلة وبعض الاشعرية للصفات لينبغي المشهورة الجارية عليه تعالى ولاثباته عليه السلام الصفة لله في موضع آخر ويحمل او نخص نفي صفات المخلوقين كما اشار اليه عليه السلام في آخر الخطبة لا يجرون عليه صفات المصنوعين وكما ذكر الشيخ المفيد من الشيعة في كتاب الارشاد عنه جل ان تحله الصفات لشهادة العقول ان كل من حلته الصفات مصنوع قلت قد سبق منا بيان ان كل ما يوصف به تعالى من الصفات الحقيقية والسلبية والاضافية اعتبارات يحدثها عقولنا عند مقايسة ذاته تعالى الى غيرها ولا يلزم تركيب في ذاته ولا كثرة فيكون وصفه تعالى بها امرا معلوما من الدين ليعم التوحيد والتنزيه كل طبقة من الناس ولما كانت عقول الخلق على مراتب من التفاوت كان

الاخلاص الذی ذکره علیه السلام اقصی ماینتهی الیه القوی البشریة عند
غرقها فی انوار کبریاء الله وهو ان یعتبره فقط من غیر ملاحظة شیء
آخر وکان اثباته علیه السلام للصفة فی موضع آخر ووصفه فی الکمال
الاخلاص الی التنزیه والسنن النبویة اشار الی الاعتبارات
التی ذکرناها اذ کان من هو دون
درجة الاخلاص لا یمکن ان
یعرف الله بدونها
وبالله التوفیق

واعلم ان اطلاق الکمال بهما یتبهما علی ان معرفة الله تعالی متولیها تشکیک
اذ کانت قابلة للزیادة والنقصان وبیان ذلک ان ذات الله تعالی
لما کانت بریة عن انحاء الترکیب لم یکن معرفة ممکنة الا بحسب رسوم ناقصة
یترکب من سلوب واضافات یلزم ذاته المقدسة لزوما عقلیا فتلک
السلوب والاضافات لم یکن متناهیة فلم یکن ان یقع المعرفة
بجمیعها عند واحد بل یکون متفاوتة
بحسب زیاداتها ونقصانها
وخفائها وجلائها

من [illegible] الكامل فريد

كلام الشيخ نجم الدين الكبرى الفقر على ثلثة اصناف فقر الى الله دون غيره وفقر الى الله مع غيره وفقر لا الى الله ولا الى غيره وقد اشار النبي صلى الله عليه وآله الى الاول بقوله الفقر فخري والى الثاني بقوله كاد الفقر ان يكون كفرا والى الثالث بقوله الفقر سواد الوجه في الدارين انتهى كلام الشيخ قال بعض الاعاظم من العامة [illegible] الذي هو مصطلح الصوفية فان سواد الوجه في الدارين بحسب معناه الظاهر من الفناء في الله بالكلية بحيث لا يبقى لصاحبه وجود ظاهرا ولا باطنا ولا دنيا ولا آخرة وهو الفقر الحقيقي [illegible] العارف الكامل على ما لا يخفى انه يمكن حمل الكلام النبوي على الكامل بل المراد ان الفقر الكامل يكون المراد سواد الوجه في الدارين ٥

للمحقق الطوسي

الفقر فخري معناه خلو القلب عما خلت عنه اليد ومعنى كاد الفقر ان يكون كفرا تعلق القلب بما خلت عنه اليد ومعنى الفقر سواد الوجه في الدارين الامكان والاحتياج لان الممكن محتاج دايما ح ح ه

وادعاء المصنف انه عربي وانه كان في الاصل علما وان اصله الاله وانه مشتق ام لا [illegible]

اي الاسم هو ام هو مشتق وهو [illegible] الاشتقاق فيه ربما [illegible] الاصل الاله فعلى كمعال

الانوار الشعشعانية تحيرت اعين المفسرين فاختلفوا اسريانى ام عربي

العظماء في ذاته تعالى وصفاته لاحتجابها بانوار العظمة تحيروا في لفظ الله كما انعكس الى [illegible]

قوله والاكرم من اسماء الافعال اعلم انهما [illegible]

حاشية الشريعة [illegible] الكرماني

مقام الطرماح بن عدي

باسناده قال سمعت ابا جعفر الخطيب يذكر عن بعض مشيخته ان علي بن ابي طالب لما رجع
من الخريبة الى الكوفة كتب اليه معوية بن ابي سفيان الي بسم الله الرحمن الرحيم
من معوية بن ابي سفيان الى علي بن ابي طالب اما بعد فقد اتبعت ما يضرك
وخالفت ما ينفعك تركت كتاب الله وسنة نبيه صلى الله عليه وآله وقد
اتصل بي خبر ما فعلت بعواكر رسول الله صلى الله عليه وآله فوالله لارمينك
بشهاب لا يطفيه الماء ولا تزعزعه الريح اذا وقع وقب واذا وقب نقب واذا
نقب التهب فلما ورد كتابه على امير المومنين علي بن ابي طالب عليه السلام وفض
خاتمه وقراه ثم دعا بدواة وقرطاس وكتب بسم الله الرحمن الرحيم من امير
المومنين علي بن ابي طالب الى معوية بن ابي سفيان اما بعد فاني علي بن ابي طالب
اخو رسول الله صلى الله عليه وآله ووصيه وابو الحسن والحسين قاتل خالك
وعمك وجدك والسيف الذي قتلت به اخاك فهو معي بثبات من صدري
وقوة من يدي ونصرة من ربي تبارك وتعالى ما استبدلت بالله ربا
وبالاسلام دينا وبمحمد نبيا وسيعلم الذين ظلموا اي منقلب ينقلبون
ثم طوى الكتاب ودعا بالطرماح بن عدي بن زيد الطائي فقال
له انطلق بكتابي هذا الى دمشق فتعمم الطرماح بعمامته وعلا مطيته
وكان رجلا طوالا فسار حتى دخل دمشق فلما دخل سال عن قواد
معوية عن ابي الاعور السلمي وابي هريرة الدوسي فقيل هم بباب الخضراء
في بستان لهم يتنزهون فانطلق حتى اشرف عليهم فنظروا الى علوه فوق مطيته
فقال رجل من القوم مداعبة ما ترى في السماء يا اعرابي قال الطرماح
الله في السماء وملك الموت في الهواء وعلي في القفاء فاستعدوا
لها

يا اهل الشام فقال له ابو الاعور السلمي من اين اقبلت يا اعرابي قال
من
عند امير المؤمنين
التقي النقي الرضي المرضي الوهاب [illegible]
التقي الملك فوق الردى الردى فعليه انه
رسول امير المؤمنين علي بن ابي طالب فانطلقوا الى معوية واخبره
ثم قالوا اما تريد يا اعرابي قال اريد ان ادخل عليه فقالوا الامير عنك
مشغول فقال بماذا قالوا بوعد ووعيد قالوا [illegible] اصحابه ودعا بغلمانه [illegible]
بلغني عنا ان شاء الله تعالى فقال فامر معوية ان يضرب الصفا فيؤذن الاعرابي بالدخول عليه
فلما دخل الاعرابي ونظر الى اصحاب الصفا وعليهم [illegible] فقال من هولاء القوم كانهم زبانية مالك
[illegible] لسان الله عنهم هنالك قالوا هولاء اصحاب الصفا فلما دنا من يزيد نظر اليه وكان [illegible] على
وجه يزيد [illegible] فقال الطرماح من هذا المشوه الشنوم الواسع الحلقوم المعروض على الخرطوم
فسمع ذلك يزيد فاستشاط غيظا وكره ان يتجرد [illegible] دون ابيه فلما نظر الى معوية
وهو قاعد على سرير مع قواده قال السلام عليك ايها الملك فوثب اليه عمرو بن العاص فقال
ما منعك ان قلت السلام عليك يا امير المؤمنين فالتفت اليه الطرماح ثم قال اسكت [illegible]
اما نحن المؤمنون فمن الذي امره علينا فقال له معوية معك كتاب يا اعرابي قال نعم
قال هات الكتاب قال اني اكره ان اطا بساطك قال فناوله وزيري قال لعن الامير
وظلم الوزير قال فناوله مملوكي هذا قال مملوك سوء لا بارك الله فيه اشتراه مولاه
من غير حل واستخدمه في غير حق قال معوية فما الحيلة [illegible] يا اعرابي
قال ان تقوم من مقامك وتاخذ الكتاب [illegible]
قال فاحمر وجه معوية وقام حتى اخذ الكتاب
ثم فكه ووضعه تحت ركبته
فقال كيف خلفت علي بن ابي طالب قال خلفته جحجاحا بطلا

٢١

شجاعاً سيدعاً قمقاماً ان لقى جيشاً جرهزمه وارداه وان لقى
حصناً هدمه وافناه وان لقى عدواً قتله ولخزاه قال فكيف خلفت
للحسن والحسين قال خلفتهما سيدين تقيين نقيين عالمين شريفين
سبطى رسول الله صلى الله عليه وآله فقال معوية ما افصحك يا اخا
العرب فقال له الطرماح لقد رايت على باب امير المؤمنين النطقا النجبا
الادبا العقلاء الاتقياء الاسخياء لغرقت فى بحر عميق لا تنجو من جنبه
فى الجائزة ابداً فقال عمرو بن العاص لمعوية هذا رجل عربى فلو ارضيته
بالمال تكلم فيك بالخير فقال له معوية ما تقول فى الجائزة يا اعرابى
آتاخذ منى ام لا قال اتى والله لا ارى قبض روحك فكيف لا ارى قبض
مالك فامر له بالف دينار فقال يا معوية انك مرهم تخفى على وارانك
قال وكيف ذلك يا اعرابى قال لانك امرت لى بجائزة لا اراها ولا
اراها فقال معوية لجعفر والمال فاجعفر الف دينار قال ما تقول
فى الزيادة قال الطرماح زدنا فاعطاه الفاً آخر ثم قال ما تقول فى الزيادة
قال زدنا فان المولى يزيد فاعطاه الفاً ثالثاً فاخذ المال فسكت
فقال له عمرو يا اعرابى يجيزك امير المؤمنين ثلثة الف دينار ثم لا تمدحه
بكلمة قال اسكت يا عدو الله هذا مال المؤمنين وفى المسلمين
من خزانة رب العالمين لخذه عبد سوء من عباده الصالحين ثم
نظر الى كاتبه فاذا هو يكتب اما بعد لاوجهت اليك بجيوش
يكون مقدمه الجيش بباب العراق وساقة الجيش آخر المغرب
فقال له الطرماح يا معوية والله ما ادرى ايكما اكذب انت ام
كاتبك

كاتبك هذا فانه كتب بشئ لو اجتمعت الانس والجن لم يبلغ الذى
كتب فان كتب بامرك فقد ظهرت سخفك وان كتب بغير امرك
فقد استحق منك الادب لما خانك فقال الشرف
يا اعرابى فالك عندى جواب فقال معوية
والله لو دفعت جميع ما املكه الى
رجل من اصحابى لبويعنى
ما ادى الرجل عن صاحبه
ما فعل ولقد
اظلمت الدنيا على
بكلماته
م

فى بعض التواريخ ان معوية عليه اللعنة لما فرغ من مقالته هذه نفيرعمرو بن العاص العاص
فقال فى جوابه لو كان عبيك عشر عشر ما فى مولى الاعرابى لما ادينا عنك اصناف
ما ادى الاعرابى عن صاحبه فقال له معوية لا بارك
الله لك فى حياتك لقد كان
كذا لك هذا اشد
علي من كلام الاعرابى
م

راى ذو النون الحكيم رجلا مهموما محزونا متلهفا على الدنيا فقلت له يا هذا
قال فان كانت الان فى [illegible] الملك فينتفع الاهل بكلامه وزال صنع
خزانه والامه [illegible]
الخلاص [illegible] ثم [illegible] الى جميع ملكك [illegible]
وما طلبت [illegible] الموت [illegible] اما كان [illegible]
على الموت اما كانت [illegible] ذوكنت [illegible] عن [illegible] الذنب
ان تفنيا الصلوة باموالكم [illegible] النجاة وان
البنيان [illegible] الكنز [illegible]
ان [illegible] والالم والعموم [illegible] الى [illegible] ذهب

سوم آنکه گویند ارض [illegible] میان [illegible] مر [illegible]
عالم اجسام و عالم ارواح [illegible] ارواح [illegible] قال الشیخ الکاشی فی [illegible]
بصورت [illegible] محسوس بعد از آن [illegible] ارض حقیقت خوانند و هو فی [illegible]
از آن حجاب که محسوس [illegible] منفصل [illegible] عالم النفوس المنطبعة و هو الذی [illegible]
و آنرا عالم مثال و خیال منفصل باصطلاح حکما عالم اشباح خوانند و مولانا سعد الدین
الفصوص عالم المثال [illegible] لکل موجود من المجردات و الاجسام و
و کلمات اشراق [illegible] عالم [illegible] نقل [illegible] الاعراض
تفتازانی در شرح مقاصد از اشراقیین [illegible] مثال قائم [illegible] والهیئات والحرکات والسکنات والاوضاع
[illegible] عرفنا [illegible] معلق لا فی مادة ومحل
المثالیة [illegible] عالم الحسی [illegible] والعناصر والطعوم والروائح
و هذا ما قاله الاقدمون ان فی الوجود عالما مقداریا غیر العالم الحسی
لا یتناهی عجائبه ولا تحصی مدنه من جملتها جابلقا
و جابرصا و هما مدینتان عظیمتان لکل منهما الف باب
لا یحصی ما فیهما من الخلائق وعلیه بنوا
معاد الجسمانی فان البدن

المثالی الذی یتصرف فیه النفس حکمه حکم البدن الحسی فی
ان له جمیع الحواس الظاهرة والباطنة فیتلذذ باللذات والآلام
الجسمانیة وایضا تکون من الصور المعلقة نورانیة فیها نعیم السعداء
وظلمانیة فیها عذاب الاشقیاء وکذا امر المنامات وکثیر من الادراکات
وان جمیع ما یری فی المنام او یتخیل فی الیقظة بل یشاهد فی الامراض
وعند غلبة الخوف ونحو ذلک من الصور المقداریة التی لا تحقق
لها

فی عالم الحس کلها من عالم المثال وکذا کثیر من الغرایب وخوارق
العادات کما یحکی بعض الاولیاء انه مع اقامته ببلدته کان من حاضری
المسجد الحرام ایام الحج وانه ظهر من بعض جدران البیت او خرج مسدود
الابواب والکوات وانه احضر بعض الاشخاص او الثمار وغیر ذلک
من مسافة بعیدة فی زمان قریب الی غیر ذلک وارسطو را ثولوجیا گوید
من وراء هذا العالم ارض وسماء وبحر وحیوان ونبات وناس
سماویون وکل من فی ذلک العالم سمائیون
ولیس هناک شیء ارضی والروحانیون
الذین هناک ملائمون
للانس الذی هنا لا ینفر
بعضهم عن بعض وکل واحد
لا ینافی صاحبه
ولا یضاده

من کلام الغزالی

ایها الولد کم من لیال احییتها بتکرار والمطالعة وحرمت علی نفسک
النوم لا اعلم ما کان الباعث فیه ان کان نیل عرض الدنیا وجذب حطامها
او تحصیل مناصبها والمباهاة علی الاقران والامثال فویل لک ثم ویل لک
وان کان مقصودک فیه احیاء شریعة النبی صلی الله علیه وآله و
وتهذیب اخلاقک وکسر نفسک الامارة
فطوبی لک ثم طوبی لک ولقد
صدق من قال شعر سهر العیون
لغیر وجهک باطل وبکا
ؤهن لغیر فقدک
ضایع

من كلام الغزالي

ايها الولد لا تكن من الاعمال مفلسًا ومن الاحوال خاليًا وتيقّن
انّ العلم المجرد لا ياخذ اليد مثاله لو كان على رجل في برية
عشرة اسياف هندية مع اسلحة اخرى ولو كان الرجل شجاعًا
واهل حرب فحمل عليه اسد مهيب ما ظنك هل تدفع الاسلحة شرّه
منه بلا استعمالها وضربها ومن المعلوم انها لا تدفع الّا بالتحريك
والضرب فكذا لو قرأ رجل مائة الف مسئلة علمية وتعلمها
ولم يعمل بها لا يفيده الّا بالعمل مثلا لو كان لرجل حرارة ومرض
صفراوي يكون علاجه بالسكنجبين والكشكاب لا يحصل البرء
الا باستعمالها. گر تو دو هزار رطل مي پيمائي تا مي نخوري نباشد شيدائي
ولو قرأت مائة سنة وجمعت الف كتاب لا تكون مستعدا لرحمة الله
الّا بالعمل كما قال الله تعالى وان ليس للانسان الّا ما سعى فمن كان يرجو
لقاء ربه فليعمل عملا صالحا ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات كانت
لهم جنات الفردوس نزلا الا من تاب
وآمن وعمل صالحا ة ة ة

شرح الدیوان

جانبخش [illegible] اغذا و صحت و مرض والامس الی الله [illegible] و جانبخش [illegible] کار دی همه سبب [illegible]

[illegible] روح [illegible] مرض [illegible] و غصب و طبیب [illegible]

[illegible] صلوات [illegible] اشتغال [illegible] الی الله [illegible] القران [illegible]

[illegible] مصطفی صلی الله علیه و آله [illegible] وجانبخش [illegible]

[illegible] عصیان [illegible] غفران [illegible] احوال النفس [illegible]

[illegible] مصطفی [illegible] صلی الله علیه و آله [illegible] افلاطون [illegible]

[illegible]

قال افلاطون العشق قوة فی نفسه عزیزة متولدة من وساوس القلب الطبع واسباغ
التخیل للهیکل الطبیعی یحدث للشجاع جبنا وللجبان الشجاعة ویکسو کل انسان
عکس طباعه وقال بعض الحکماء الحسن مغناطیس روحانی لا یعلق جذبه للقلوب بعلة
سوی الخاصیة وقال بعضهم العشق الهام شوقی افاضه الله سبحانه علی کل ذی روح
لیتحصل له به ما لا یمکن حصوله بغیره وقال المامون لیحیی بن اکثم ما العشق فقال
سوانح تسنح للمرء یهیم بها قلبه وتتأثر بها نفسه فقال له ثمامة اسکت یا یحیی
انما علیک ان تجیب فی طلاق او محرم صاد صیدا فاما هذه فمن مسائلنا
فقال المامون قل یا ثمامة فقال هو جلیس ممتع وصاحب مالک مذاهبه غامضة
واحکامه جاریة یملک الابدان وارواحها والقلوب وخواطرها والعقول وآراءها
قد اعطی عنان طاعتها وقوة تصریفها فقال له احسنت واعطاه الف دینار

هو بیان وحدت وجود که صوفیه قائل‌اند

در بیان کیفیت صدور معلول از علت صوفیه را بنده که صدور معلول از علت عبارتست

[illegible]

اعتقاد ذات حق بود بی‌ایمان نور بالقوه نور بی‌شود بالفعل که تا آن نور هم شنید بها

دیده و دیده جسم [illegible]

شود و دیده [illegible] بلغنا [illegible]

مجرد سید اللهم [illegible] الحاج اجاعنا [illegible] بیان [illegible] باب و [illegible]

الوقت کل العام العالی [illegible] وجود چنین [illegible] وجود [illegible]

المنزل الفانی الباقی [illegible] علیه [illegible] حقیقت [illegible]

مقام مذکور [illegible] و بیان [illegible] کمال [illegible] المعلول العلیه [illegible]

[illegible]

[illegible] تعین [illegible] اعتبار [illegible] تعین [illegible]

[illegible] حقیقت [illegible] تعین [illegible] اعتبار [illegible]

[illegible] حقیقت [illegible] الوجود [illegible] حقیقت [illegible]

[illegible] حقیقت [illegible] تعین [illegible]

و مخلوط است هر آینه بضم تعین تا موجود تواند شد بخلاف حقیقت وجود
که بنفس ذات خود موجود است و آن مستغنی است در وجود از عروض عوارض
و تعینات و امثال آن پس چگونه معروض تعین ممکن تواند شد پس اولی
در توجیه کلام صوفیه آنست که ما اشاره بان کردیم طریقه دیگر در توجیه
کلام صوفیه طریقه ذوق المتالهین است و آن چنانست که گوییم که شک نیست
که موجودیت اشیا بمفهوم وجود عام بدیهی که امر نسبت اعتباری عقلی
تواند بود چه این مفهوم ذهنی را قیامی نیست در خارج بماهیات بلکه
ماهیت موجودیت بمعنی بودن او است بحیثیتی که منشاء انتزاع
مفهوم وجود شوند تواند شد و هیچ حقیقی منشاء انتزاع وجود بنفس ذات
خود نتواند شد مگر حقیقت واجب الوجود و سایر حقایق منشاء انتزاع وجود
نشوند مگر باعتبار انتساب و ارتباط خاصی بحقیقت واجب الوجود پس حقیقت
وجود اعنی ما به الموجودیة در همه موجودات یکی باشد و آن حقیقت
واجب الوجود است و بنا بر این توجیه حقیقت وجود واحد باشد و حقایق
موجودات متکثر و ظاهر کلام از کلام صوفیه آنست که حقیقت موجود واحد
است مگر اینکه مراد این باشد که موجود حقیقی واحد است و بطریق ذوق
المتالهین نیز موجود حقیقی واحد است اما موجود حقیقی آنست که بنفس
حقیقت خود موجود باشد و آن نیست مگر حقیقت واجب الوجود
و سایر حقایق موجودات اعتباریه اند چه موجودیت آنها نیست

مگر باعتبار نسبت بحقیقت وجود

من گوهر مراد

الربيع	الصيف
اذا كانت الشمس بالحمل والثور والجوزاء	اذا كانت الشمس بالسرطان والاسد والسنبلة
اشهره	اشهره
آذار ونيسان وايار	حزيران وتموز وآب
الخريف	الشتاء
اذا كانت الشمس بالميزان والعقرب والقوس	اذا كانت الشمس بالجدي والدلو والحوت
اشهره	اشهره
ايلول وتشرين الاول وتشرين الثاني	كانون الاول وكانون الثاني وشباط

قال السيد الشريف قدس سره المعتلي في حواشي بعض مصنفات المنتهى
بتباحث المقيد بعد نقل كلام الشارح ؛ تلخيص كلام الشيخ ان
للممكن في عالم الامكان عدما على انحاء ثلاثة ازلها العدم الذي هو الليس المطلق
في مرتبة الذات بحسب طباع الامكان وهو لكل ممكن موجود حين وجوده الثاني
العدم المتكمم الزماني في حد ما يرتفع الوجود وهو لكل حادث زماني من حيث هو كذلك
من حيث هو حادث زماني قبل زمان وجوده الثالث العدم الصريح الدهري قبل الوجود
قبلية غير متكممة وهو لكل كائن في مادة قابلة من حيث هو متعلق الصنع وشيء من المعاني الاربع
ليس هو العدم المقابل للوجود اما المعنى الاول فلانه يجامع الوجود في الواقع وسبقه بحسب
مرتبة الذات سبقا ذاتيا واما المعنى الثاني فلانه في زمان يغاير زمان
الوجود ومن شرائط التناقض في الزمانيات وحدته فاذن انما المقابل للوجود هو
العدم الصريح الذي لا يتصور فيه حد وحد ولن يتصور فيه حال وحال واذا
تقرر ذلك ظهر للحدوث معاني ثلاثة بحسب انحاء العدم الثلاثة الاول

كون الوجود موصوفا بالليس المطلق في مرتبة الذات مسبوقية ذاتية لا مسبوقية انفكاكية

الاثر واذا كان بعد العدم الصريح الفاصل المتكمم بتكمم واحد

مستانف ولا يتعلق الا بما هو ممتنع التغير الى

الاثر والحدوث الدهري [illegible] بتكمم

[illegible] الحدوث الزماني [illegible] والتكوين

يسمى بالحدوث الذاتي [illegible] كان الوجود حاصلا على الوجود في الفاصل المتكمم [illegible] وهو افضل الحادث

الدهري واذا وقع الاثر على الليس المطلق اذا لم [illegible] العدم الصريح الفاصل غير متقدر

بعد العدم الصريح بعدية انفكاكية غير مكممة واحق ما يسمى الحدوث

الانفكاك وهو الحدوث الزماني بحسب [illegible]

مع الوجود بعد العدم الزماني بعدية [illegible] الاثار [illegible]

[illegible] الحدوث

المستنكرين لحدوث العالم من الحكماء وعليه هو السبق كلامه

في الاشارة

[illegible]

بیم از دوزخ [illegible]

[illegible] فارغ [illegible]

[illegible]

صفرا در که میفات [illegible] ساقی کوثر [illegible]

[illegible]

[illegible]

قال الجنيد ما انتفعت بشئ مثل انتفاعي بابيات سمعتها قيل له وما هي قال

مررت بدرب القراطيس ببغداد فسمعت جارية تغني من دار فانصتُّ لها

فسمعتها تقول

اذا قلتُ اهدى الهجرُ لي حُلل البلا ... تقولين لولا الهجر لم يطب الحب

وان قلتُ هذا القلب احرقه الهوى ... تقولين بنيران الهوى شرف القلبُ

وان قلتُ ما اذنبتُ قلتِ مجيبة ... حياتك ذنب لا يقاس به ذنبُ

فصعقتُ وصحتُ وبينما انا كذلك اذا بصاحب الدار

قد خرج فقال ما هذا يا سيدي فقلت له مما سمعت

فقال اشهدك انها هبة مني لك فقلت قد قبلتها وهي

حرة لوجه الله تعالى ثم دفعتها لبعض اصحابنا

بالرباط فولدت له ولدا نبيلاً ونشأ

احسن نشوء وحج الجنيد على قدميه

ثلثين حجة على الوحده وله كرامات

كثيرة مشهورة وتوفي يوم

السبت سنة سبع

وتسعين ومايتين

ه ه
ه

من كتاب منهاج الكرامة من جملة فضائل امير المؤمنين عليه السلام

روي انه كان اعلم الناس بعد رسول الله فان رسول الله صلى الله عليه وآله قال
اقضاكم علي والقضا يستلزم
العلم والدين بحد ازل فرار لي
وبهادن واعم ولانه بين في غاية الذكاء
والفطنه شديد الحرص على التعلم ولازم رسول الله صلعم واله
الذي هو اكمل الناس ملازمه شديده ليلا ونهارا من صغره الى وفات الرسول
صلعم واله وقد اعلم بجميع العلوم والصفو كالمعنى في الجمع فيكون علومهم ارجح علوم الحصول
الفاضل والفاعل الكل ومنه استفاد الناس العلم اما النحو فهو واضعه قال عليه السلام لابي الاسود الدؤلي
الكلام كله ثلثة اشيا اسم وفعل وحرف وعلمه وجوه الاعراب واما الفقه فالفقها كلهم يرجعون
اليه اما الاماميه فظاهر انهم اخذوا علمهم منه ومن اولاده واما غيرهم فكذلك اما اصحاب الحنيفه
كابي يوسف ومحمد وزفر فانهم اخذوا عن ابي حنيفه واما الشافعي فقرا على محمد بن الحسن وعلى مالك
فرجع فقهه اليهما واما احمد بن حنبل فقرا على الشافعي فرجع فقهه اليه وفقه الشافعي راجع الى ابي حنيفه
وابو حنيفه قرا على الصادق عليه السلام والصادق قرا على الباقر والباقر قرا على زين العابدين
وهو قرا على ابيه وابوه قرا على علي عليه السلام واما مالك فقرا على ربيعه الراي وقرا ربيعه
على عكرمه وعكرمه قرا على عبد الله بن عباس وهو تلميذ علي عليه السلام واما علم
الكلام فهو اصله ومن خطبه استفاد الناس ذلك وكل
الناس تلامذه وان المعتزله
انتسبوا الى واصل بن عطا

حنيفة وا

وهو كبيرهم وكان تلميذ ابي هاشم عبد الله بن محمد بن الحنفيه وابو
هاشم تلميذ ابيه وابوه تلميذ علي عليه السلام والاشعريه الذين اشتهروا
باهل السنه والجماعه تلامذة ابي الحسن علي بن ابي بشر الاشعري
وهو

وهو تلميذ ابي علي الجبائي وهو شيخ من مشايخ المعتزلة وعلم التفسير اليه يعزى ابن العباس
كان تلميذه فيه قال عبد الله بن عباس حدثني سيدي امير المؤمنين عليه السلام في تفسير الباء
من بسم الله الرحمن الرحيم من اول الليل الى آخره واما علم الطريقة فاليه منسوب فان الصوفية
كلهم ينسبون الخرقة اليه واما علم الفصاحة فهو منبعه حتى قيل في كلامه انه فوق كلام
المخلوق ودون كلام الخالق ومنه تعلم الخطباء وقال سلوني قبل ان تفقدوني
سلوني عن طرق السماء فاني اعلم بها من طرق الارض واليه رجع الصحابة في مشكلاتهم
ورد عمر في قضايا كثيرة قال فيها لولا علي لهلك عمر ووقع كثير من المشكلات وجاء اليه
شخصان كان مع احدهما خمسة ارغفة ومع الاخر ثلثة فجلسا يأكلان فجاءهما ثالث
شاركهما فلما فرغوا رمى لهما ثمانية دراهم فطلب صاحب الاكثر خمسة فابى اليه صاحب
الاقل فتخاصما ورجعا الى علي عليه السلام فقال خذ النصف فقال يا امير المؤمنين ان حقي
اكثر وانا اريد مر الحق فقال اذا كان كذلك فخذ درهما واحدا واعط الباقي ووقع
مالكان جارية عليها حبلى في طهر واحد فحملت فاشكل الحال فترافعا اليه فحكم بالقرعة
فصوبه رسول الله صلى الله عليه وآله وقال الحمد لله الذي جعل فينا اهل البيت من يقضي على سنة
داود يعني به القضاء بالالهام وركبت جارية اخرى فنخستها ثالثة فقمصت المركوبة
فوقعت الراكبة فماتت فقضى بثلثي ديتها على الناخسة والقامصة وصوبه النبي
صلى الله عليه وآله وقتلت بقرة حمارا فترافع المالكان الى ابي بكر فقال بهيمة قتلت بهيمة
لا شيء على ربها ثم مضيا الى عمر فقضى بذلك ايضا ثم مضيا الى علي عليه السلام فقال ان كانت البقرة
دخلت على الحمار في منامه فعلى ربها قيمة الحمار لصاحب الحمار والا لكم وان كان الحمار دخل
على البقرة في منامها فقتلته فلا غرم على صاحبها فقال النبي صلى الله عليه وآله لقد قضى
علي بن ابي طالب بقضاء الله عز وجل والاخبار العجيبة في ذلك لا تحصى كثرة واذا كان
اعلم وجب ان يكون هو الامام لقوله تعالى افمن يهدي
الى الحق احق ان يتبع امن لا يهدي الا ان
يهدى

کیومرث اول ملوک عجم بود مدت سال را نیکو نه بدوازده بخش کرد و هر یکی را از آن

نام شهر بازنهاد و آن دوازده فرشته که ایزد تعالی ایشان را بر عالم گماشته است

فروردین ماه [illegible]

[illegible]

وانى وان كنت الاخير زمانه لآت بما لم تستطعه الاوائل
اى وان كنت الذى اخر زمانه كو

صوارم
واغدو ولو ان الصباح صوارم واسرى ولو ان الظلام جحافل
الصبح يشبه بالسيف وقد ذكره فى مواضع من شعره والجحفل الجيش العظيم والجمع
جحافل والظلام يشبه تارة بالجحفل وتارة يشبه الجحفل بالظلام والغدو فى
اول النهار والسرى فى الليل الا انه استعمل الاول كع

وانى جواد لم يحل لجامه ونضو يمان اغفلته الصياقل
لم يحل لجامه من الحلى ونضو يمان يعنى سيفا قد صدى لطول غمده بالصيقل كو
وان كان فى لبس الفتى شرف له فما السيف الا غمده والحمائل

ولى منطق لم يرض لى كنه منزلى على اننى بين السماكين نازل
كنه الشىء قدره وقيل مقداره وكنه الشىء حقيقته يعنى منصبه ما اهل كنه الشىء ان لى
منطقا لا يرضى لى بهذه المنزل مع ارتفاعه وتقتضى اعلا منها كو
لدى موطن يشتاقه كل سيد ويقصر عن ادراكه المتناول
لدى موطن المعنى عندى لدى زيد ولدن زيد فى اللغة ودريهم كلهم يقرب الشىء بالزنو ٤
ولما رايت الجهل فى الناس فاشيا تجاهلت حتى ظن انى جاهل
اى تشبه الشى يفشوا اذا كثر كو

فوا عجبا كم يدعى الفضل ناقص ووا اسفا كم يظهر النقص فاضل

وكيف تنام الطير فى وكناتها اذا نصبت للفرقدين الحبائل
وكنات جمع وكنة بتح وكنة ووكنات ووكن ويق اكنة ايضا
لان الواو اذا انضمت يجوز همزها نحو اقتت واجوه بمعنى وقتت
ووجوه والوكنة الموضع الذى ينام فيه للطير والحبائل
جمع حبالة وهى الشبكة التى تنصب للصيد كو

يناقس يومي في امس لتشرفا وتحسد اسحاري على الاصايل
يناقس من قولهم نفست الشي نفا اذا ظننت يقول الوقت الذي انا فيه يتشرف من فاد فاي تحسد الوقت الذي انا اكون فيه وقوله اصايل جمع
جمع الجمع كان واحده اصيل ثم اصيل ثم آصال ثم اصائل كلا
وطال اعترافي بالزمان وصرفه ولست ابالي من تغول الغوايل
يقي غاله يغوله اذا اهلكه والغوايل جمع غايله كلا
فلو بان عضدي ما تاسف منكبي ولو مات زندي ما بكته الانامل
يقي عضده وعضده تهون على الخطوب بعد موت الزمان وصرفه كلا
اذا وصف الطائي بالبخل مادر وعير قسا بالفهاهة باقل
يعني حاتم الطائي ومادر رجل من بني هلال بن عامر يضرب به المثل في البخل وانما قيل له مادر لانه سقى ابله من بعض حياض الوب فلما شربت ابله وصدرت عن الماء بدر الحوض بسلحه لئلا يشرب منه غيره فقيل الخل من مادر وقس بن ساعدة الايادي كان رجلا حكيما من حكماء العرب وقالوا هو اول من قال اما بعد وله خطب حسنة وشعر وتي رجل قس بين الفهاهة اذا كان عييا وباقل رجل من العرب معروف بالعي اشترى ظبية باحد عشر درهما وجاء بها الى اهله فسالته عن ثمنها فنشر يديه واخرج لسانه وفلت الظبية يريد احد عشر درهما فضربت العرب به المثل فقالوا اعيا من باقل كلا حامل
وقال السها للشمس انت خفية وقال الدجى يا صبح لونك حائل
السها كوكب خفي في النعش يمتحنون به ابصارهم من امثالهم اريها السها وتريني القمر والى نل المتغير كلا
دل
وطاولت الارض السماء سفاهة وفاخرت الشهب الحصا والجنادل
الشهب الكواكب والجنادل الحجارة واحدة جندلة وجندل كلا

وقد اغتدي والليل يبكي تأسفاً على نفسه والنجم في الغرب مائل

هذا كقوله وكيده استعاري لان الليل تاسف على نفسه كيف يفارقه

بريح أعيرت حافراً من زبرجد لها التبر جسم والّلجين خلاخل

يعني بفرس كالريح سرعة والحافر اذا كان اخضر كان صلبا فلذلك جعله من زبرجد والفرس اشقر محجل جعل جسمه من الذهب وخلاخله من الفضة

كأن الصبا ألقت إلي عنانها تخبّ بسرجي مرة وتناقل

الخب ضرب من السير والتناقل ضرب منه

اذا اشتاقت الخيل المناهل أعرضت عن الماء واشتاقت اليها المناهل

المنهل المورد يصفها بالقبر عن الماء وورود

وليلان حال بالكواكب جوزه وآخر من حلي الكواكب عاطل

جوز كل شي وسطه يريد ان احد الليلين متحلي بالكواكب والآخر لا كواكب فيه والعاطل الذي لا حلي فيه وعني بالليل الذي لا كوكب فيه فرسا ادهم

كأن دجاه الهجر والصبح موعد بوصل وضوء الفجر حب مماطل

دجاه اي دجى الليل عن العاطل والحبيب يصفه بطوله فلذلك شبهه بالهجر

قطعت ببحر يعب عبابه وليس له إلا التبلج ساحل

عباب البحر ارتفاع امواجه واضطرابه والتبلج اضاءة الصبح وقوله قطعت به اي بالليل المظلم الذي لا حلي عليه وهو الفرس واراد بالبحر الليل برمته والاجود ان يكون المراد بالبحر الليل ويكون المعنى اني قطعت بالفرس الادهم شبه الليل ليلاً وشبهه بالبحر وهذا الوجه احسن لان تشبيه الليل بالبحر هو الوجه لتشبيه الصبح التبلج بالساحل

ويؤنسني في كل قلب مخوفة حليف سرى لم تصح منه الشمائل

حليف سرى يعني الليل لان السرى يكون فيه اي يؤنسني الليل في البرية اذا استوحش منه غيري والشمائل الخلائق واحدها الشمال ومعنى لم يصح منه الشمائل انه تتغير ولا يبقى على حاله لان الليل يكون تارة مظلماً وتارة مقمراً

من الزنج كهلٌ شاب مفرقُ رأسه وأوثقَ حتى نهضُه متثاقلُ

ان يونسني ليل سواد ونسبه الى الزنج لسواده وقوله الكهل ان الكهل ما بنجوم نجوم
الزنج وانجمه وقوله واوثق حتى نهضه متثاقل كقول امرئ القيس فيالك من
ليل كان نجومه بكل مغار الفتل شدت بيذبل

كأنّ الثريا والصباح يروعُها أخو سقطة او ظالع متحاملُ

قوله ظالع متحامل من قولهم ظلعت الدابة اذا غمزت وانما اراد تاكيد وصف الليل بطوله

اذا انت اعطيت السعادة لم تُبَل وإن نظرت شزراً اليك القبائلُ

تقتك على أكتاف أبطالها القنا وهابتك في أغمادهن المناصلُ

تقتك اي اتقتك تقي تقاة تقية بمعنى اتقاه تقيه

هر که در سینه [illegible] دارد
[illegible] دوام دارد

در [illegible]

در کام دل آه آتشی میزدم
تا شرر ز ناله و فغان میزدم
تا نقش [illegible] همنفس باشد
از دیده نگاه واپسی میزدم

الهم
[illegible] دارد
[illegible] دارد

فقره ما سبک فقال لولو
فقره [illegible] فقال لالا

ابر [illegible]
[illegible] لالا

از دین [illegible]
[illegible] طوفان [illegible]

[illegible]

فقره ما اللم فقال لولو
فقره [illegible] فقال لالا

لالاوی

من اعرض عن مطالعة العلوم الدينية وصرف اوقاته في افادة الفنون الفلسفية
نعق [illegible] لسان حاله يقول عند نزع شمره في الانول
تمام عمر با اسلام در داد و ستد بودم کنون میمیرم و از من بت و زنار میماند

قد بالغ في صدقه [illegible] من قال رايت مثله بالعين
لا يبصر مثله سوى ذي حول من حيث يرى الواحد اثنين

كما ان تلامذة افلاطون ثلث فرق وهم
الاشراقيون والرواقيون والمشاؤون
فالاشراقيون هم الذين كانوا جردوا عقولهم عن النقوش الكونية
فاشرقت عليهم لمعات انوار الحكمة من لوح النفس
الافلاطونية من غير توسط العبارات وتخلل
الاشارات والرواقيون هم الذين كانوا
يجلسون في رواق بيته ويقتبسون الحكمة من
عباراته واشاراته والمشاؤون هم الذين
كانوا يمشون في ركابه ويتلقفون من
فوائد الحكمة في تلك الحالة وكان ارسطو من
هؤلاء وربما يقال ان المشائين هم الذين
كانوا يمشون في ركاب ارسطو
لا في ركاب افلاطون

الاول قولهم ان [illegible] على الفاعل [illegible] الاول قولهم ان [illegible] والثاني قولهم [illegible] والثالث قولهم [illegible]

[illegible]

من سجع البلد

كتاب ... الاقاليم [illegible] لهم معلوم طرف

اما اشتقاق الاقاليم [illegible] جعلها اقليما الاقاليم ... وفيه قلت وقال

انها كلمة عربية واحدها اقليم ... كانه انما سمي اقليما ... القطع ومنه قلمت ... الليل

مثل الشريط والقطع والقلم ووصل اللغة القطع ... قطعته ... الفصل

من الارض الذي ... مقطوع ... وكلها قطعت ... الفضل ... الاقاليم

وهو القلم لانه مقطوع ... الاقليم ... قال وانا ... حمزة ... يقصدون

محمد ابن احمد ابو الريحان ... بلغة ... سكان ... الاقليم

فكانهم يريدون ... اللسان ... والطبائع ... دون الربع

وهو صاحب لغة ... وغيرهم ... القلم ... الساكن ... كل قسم منها

المملكة كانفس ... النصب ... الارض ... الاقاليم

الاتراك ... حمزة الاصفهاني ... الربع ... الاقليم ... وجمهور الامم

وقال ... [illegible]

هذا الربع ... قسم ... الاقاليم ... العامة

لغة الفرس ... اشتقاق الاقاليم ... اصطلاح ... اقليما

اسم ... اصطلاحات اربع ... ادلة ... عدة

الاقاليم ... اصطلاح ... الاصطلاح

الخارج ... الاصطلاح ... حمزة

نحو الصين وخراسان ... عن ... الاول

ذكر قال الاقاليم ... فان قال ... الاصفهاني ... كذا فانها ... بلد

اورستان معينا لا اصطلاح الثالث للفرس قديما واكثر ما نجد
الكتاب عليه قال ابو الريحان قسم الفرس الممالك المطيفة بايرانشهر في
سبع كشورات وخطوا طول كل مملكة دائرة وسموها كشورا
وكشخ اشتقاقها ما قيل من كشتنه وهو اسم الخط في لغتهم ومعلوم
ان الدوائر المتساوية لا تحيط بواحدة منها متماسة الا اذا كانت
سبعا تحيط ست منها بواحدة فقسموا ايرانشهر للكشورات
ست والمعمورة باسره للسبع والاصل في هذه القسمة ما اخبر به
زرادشت صاحب ملتهم من كان الارض وانها منقسمة لسبعة اقسام
كهيئة ما ذكرنا ووسطها خنيره وهو الذي نحن فيه وتحيط بها ستة قال
ابو الريحان واما الحقيقيم لم جعلوها سبعا فما اجد لي واحدة بالطريق
البرهان فان الكافر لم يتبارعوا الا على عدد الكواكب السيارة
مستدلين عليها بايام الاسبوع التي لا يختلف فيها ولان المبدا في الموضوع
اما يوم الاحد فمختلف الامم وهذه صورة الكشورات الداخلة في كشخ
نبهت على ما نقلته من كتاب ابي الريحان وخط يده تمت
نقلته من خط من نقل مع

واما الصمم الذي ... فلا بد ان ... واحدهم
[illegible] والسلام الاعز والواحد فان العدد ليس
هو الكل وعن ... كل الكائنات والسلام هو البسيط
... البسيط عن الالام والاعداد البسيط عن
... العمد والنفس هو ... الكثرة في الذات والواحد
... النفس ... الازار بعلامة فخر الدين الرازي

هو

كان لبان يخلط اللبن بالماء ويبيعه فجاء سيل اخذ غنمه فاشتد لذلك جزعه فرآه بعض العارفين فقال اجتمعت تلك القطرات فصارت سيلا وقد نظم شيخنا البهائي قدس سره تلك الحكاية وقد اجاد فيه وهذه صورته

كان لبان له فعل مريب مزج للماء عذرا بالحليب فاعتراه السيل في بعض السنين
اهلك الاغنام طرا اجمعين فاشتكى مالها من داهية عند شيخ حل تلك الناحية
قال ان السيل قد اخنى علي ساق اغنامي ولم يستبق شي قال ذاك الشيخ يا هذا الفتى
لست تدري ما اتى لم قد اتى ذلك الماء الذي لم تبر حن تمزجن عمدا به ذلك اللبن
لم يزل شيئا فشيئا يجتمع صار سيلا هائلا للمطلع فاعترى الاغنام منه ما عرى

ساق اغنامي ولم يستبر
قال ذاك الشيخ يا هذا الفتى
كان لبان له فعل مريب
اهلك الاغنام طرا اجمعين

كان لبان له فعل مريب فاعتبروا اعتبر فيما جرى
مزجه للماء عذرا بالحليب
فاعتراه سيل في بعض السنين
اهلك الاغنام طرا اجمعين
فاشتكى مالها من داهية
ماعداه عنده شيخ تلك الناحية
اجمعين اجمعين
اجمعين فا قال ان لسيل ٤

زند
بوده ابد کرد و فقیر ازبوده . خاکم
بتواند کرد و تا غنای از وجود خود نیز ثابت کند
گاه گاه اضافات ساقط شد و حیثیات نیز تحقیق کند همان معنی دارد که
الفقر سواد الوجه فی الدارین اگر سواد و ظلمت هر جا که در آن وصف است
سواد الوجه ثبات الکثرت و دارین است که قال الله تعالی الله ولی الذین امنوا یخرجهم من
ت و نور و ضیا بمعنی وجود و لقا آمده است
ظلمات الی النور و قال علیه السلام خلق الله الخلق فی ظلمة ثم رش علیهم من نوره پس معنی انکلام آن است که بر وجود ضیا
الا بقا تحقیق در دارین و این اهم عدم تملک است و اسقاط اضافات بغیر است آنکه هر دو مضاف شود
آن و معلوم است که هر گاه نفس اسقاط وجود و توابع آن کرده است اورا تملک نمانده است و چون تملک
نیست فقیر و مقام فقر اورا حاصل آمده است و این فقر چون تحقیق نظر بغیر
سبحن فقر متحقق شده است بود و باو افزون است اما آنچه گفته است که اکثر
همان معنی دارد که گفته است ثبات فقر حقیقی چون عدم تملک و اسقاط
اضافات است پس ابتنا نماند و وجود صرف و ذات
واحد حقیقی که آن وجود صرف است
و این معنی مختص
است بمحقق

گوید سبحانی ما اعظم شانی و لیس فی جبتی سوی الله و انا الحق و معلوم است که
این حق است در اینجا حسین بن منصور حلاج گفته است کفرت بدین الله و الکفر
واجب لدی و عند المسلمین قبیح و ازین مقام است آنچه گفته اند که اذا تم
الفقر فهو الله مولانا گوید گر فقیری گو بسی تم الفقر فهو الله بزن و هم ازین
جاست که گفته اند الفقیر لا یحتاج الی الله چون هستی سالک از میان برخیزد این
عالم احتیاج از هم ریزد چون نهایت فقر بدایت دعوی الوهیت است
پس هر آنچه ظاهرا موجب کفر نیست لیکن اگر سالک صاحب کمال نیست داند که رفع
وجود اضافی و عدم تملک مجازی موجب الوهیت نیست بلکه سبب وصول فقر نیست بمقام
وحدت صرف و آنچه شیخ فرموده است هم ازین مقام است هر چندان بر این ره
که دویی برخیزد و رهست دویی بره دوی برخیزد تو او نشوی ولیکن ار جهد کنی

جایی برسی کز تو تویی برخیزد

شرح لمعات

صحبت درش [illegible] در حکمت ساز
کامل از دو دانش [illegible] نبودن بیان باد کار

گرده [illegible] سقف [illegible] اهل
ناقصان در [illegible] کاملان از [illegible] دیار

افتی [illegible] ظالم کامل [illegible]
[illegible]

گرده [illegible] اولی از ادن مستنفس
از [illegible] ابرام [illegible] بکار

[illegible] صیرفی
نقصان خطر و اصلی [illegible]

خرد [illegible] امل [illegible] حسن [illegible]
[illegible]

اصلی [illegible] الواح آمد
[illegible] عنکبوت پرده دار

[illegible] محیط
[illegible] اخفا [illegible]

داد [illegible] الحق والدین کافی
[illegible] در حجم دو [illegible] دار

[illegible] سبق [illegible]
فاضل ادبی [illegible] خود کرد [illegible] کار

[illegible] تحفه
[illegible] حسنی [illegible]
در [illegible] حسنی [illegible]

ماه اوج [illegible] ابوالفتح [illegible]
افتاب عدل [illegible] روزگار

معراجی [illegible] ارتقا [illegible]
نسخه [illegible] رفتن استوار

[illegible] مرد [illegible]
[illegible] کردن [illegible]

خروج [illegible] کامرانی
[illegible] اوج [illegible] هزار

[illegible] اعمال [illegible]
[illegible] احکام [illegible]
[illegible] انتفاع [illegible]

فی المحبة

حكي ان عيسى على نبينا وعليه السلام اجتاز في بعض البادية بجبل فرأى فيه
صومعة فدنا منها فوجد فيها متعبدا قد انحنى ظهره ونحل
جسمه وبلغ من الاجتهاد اقصى [illegible]
فسلم عليه عيسى فقال له منذ كم [illegible]
[illegible] فعساك [illegible] يا روح الله [illegible]
حاجتي ولعلها تقضى قال عيسى وما حاجتك قال ان [illegible]
[illegible] فقال له عيسى [illegible] فاوحى الله [illegible]
[illegible] رحمة الله [illegible] الصومعة [illegible]
[illegible] رأى القوم [illegible] له [illegible] عيسى [illegible]
ما كان [illegible] عيسى [illegible] من العشق [illegible]
الشوق [illegible] القوم [illegible] وتعلق [illegible]
عن [illegible] عند [illegible] باسم [illegible]
وعلى هذا الامر [illegible] عند المعلم [illegible]
[illegible] واشباه [illegible] على [illegible]
[illegible] الى [illegible]
وقالت [illegible]
[illegible] اخفى [illegible]

من سقط الزند لابي العلاء

الا في سبيل المجد ما انا فاعل ... عفاف واقدام وحزم ونائل

هذه الاشياء التي ذكرها انما تجتمع لمن له المجد يقول جملة العفة والشجاعة والحزم والجود وسلوك هذه الطريقة هو المجد كله

أعندي وقد مارست كل خفية ... يصدق واش او يخيب سائل

مارست فاعلت من قولهم رجل ممارس ومرس صبور على مراس الامور اي تجربة قد جربت الامور وعرفتها كيف اصدق واشيا او اخيب سائلا كلا

اقل صدودي انني لك مبغض ... وايسر هجري انني عنك راحل

يقول اقل صدودي التبغض والهجر الرحيل وهو غاية الصدود ونهاية الهجر لانه قد يكون الصدود ولا بغض ويكون الهجر ولا رحيل فبالغ في قوله هذا كله

اذا هبت النكباء بيني وبينكم ... فاهون شيء ما تقول العواذل

النكباء كل ريح تهب بين ريحين ومعناه انه اذا ابعد ما بيني فاهون شيء قول العواذل

كأني اذا طلت الزمان واهله ... رجعت وعندي للانام طوائل

ان طلت فلان اطوله اذا افقته وطوائل جمع طائلة وهي التي تبعث من فلان طائلة اي تره وذحل

وقد سار ذكري في البلاد فمن لهم ... باخفاء شمس ضوؤها متكامل

يهم الليالي بعض ما انا مضمر ... ويثقل رضوى دون ما انا حامل

الليالي في موضع نصب الا انه اسكن الياء ضرورة اي يهم بعض ما اضمره الليالي وكذلك رضوى منصوبة معقولة وهي جبل ودون هو الفاعل غير انه ترك على بنائه لما كان مضافا الى مبني وهو ما ومثله قوله تعالى لقد تقطع بينكم فبينكم هو الفاعل سواء رفعته او تركته على بنائه لاضافته الى كم

غير المعتدل من المزاجات فان زدت على آخره انواع الرسوب جعل عدد
كل من المرطبات والمجففات وان زدت على احدهما مسطح لخره عادل
بسائط مقادير النبض ومركباته الثمانيات قد تم بعون
الله العزيز يوم الاثنين في سنة ثلث
ثمانين فوق الالف تم تم

تم تم

للشيخ الاجل لطف الله قاله ملغزا سالكاً من شيخنا بهاء الدين محمد نور الله قبره

ايا من بحج العلو اشتهر ، وساد الانام ببر وبحر ، ابن لي اسم مولى ولي جوبلا الاثر
اليه انتهى الدين بين البشر ، وعنه النقول ورشد العقول ، ولحاد دين وجل
حوى اسمه الجمع والارض ، والضياء وما وعين البصر ، وقسمين من اعرب
بمجموعها مورد السور ، وما قابل الشرع والاصل كل ، هما في المسمى عظيم الخطر
وما بعد عشر وضيق مجى ، وزلزله مقتضاه القدر ، بلفظ كل وجزله
وكل مفيد لها في النظر ، واحرف قد تبت دون ما ، تاخر منه فرعه قدر
وجل مراتب عد على ، الترتيب فيه على ما صدر ، بدا فال احتيى لها
ووسطى المراتب من ذى القدر ، لعقد من غير فصل على ، الترتيب جازت كما قدر
وليلزم كريم سيدي ، وصدره شيا اي في العدد ، وعجزه الى سوى الذين
اتل واكثر عند الفكر ، وفيما التساوي به قد بدا ، تبدا التفاوت
وصدره قلبهما واحد ، وايضا كثير لمن اعتبر ، وعجز اخيره متوحد
بدا كثرة العد يا من خبر ، وتلا فهذا له كثرة ان ، لفوقان ذاك لكل البشر
واذا القلب مع نفسه قد حوى ، لذا العجز ايضا فزاد الاثر ، وقد جمع الصدر
وجزاه ايضا بعين العبر ، وليس للعجز قلب واف ، لتا باله القلب منه بدر
ويجي لنا به قلب وقد ، حوى اوكان جهات البصر ، وعجزان تلبثن فيها مع
التناصف فانظر بنيت الحذر ، ويجي وليه وفي آخره ، على ما هما مضمران آخر

فاسرع يا صاحِ في حلّه فقد صرنا في حدّ الظهر فذاك مرادي مع شائقيه

ومع احبّته الى المنتظر عليهم سلام بلا منتهى يزيد على الرمل ثم الوبر

بكل زمان وآن به بكل لسانٍ شكرٍ وشكر ولعن الى الابد بمنتهاه

على مبغضيهم بَرٍّ وبحرٍ

فاتحا

هذا الاسم الشريف بعضه علم الفاعلية وبعضه علم المفعولية وطرفاه

علم الاضافة ووسطاه بمعنى النزاهة والعفاف بيّنات صدره ضدّ

الشمال ومرادف القسم في كل حال ورقبته فعل ماضٍ بمعنى الرجوع والاياب وربعه

ونصفه ايضا بمعنى الهزيمة والذهاب اذا نقصت من ثانيه عن ثاليه

صار حرفا موصوفا بالكمال مخصوصة بين سائر الحروف بمزيد الجلال

وان عجمت ثانيه صار خمسة امثال آخر المباني واقل الاجزاء من السبع المثاني

حروفه عشرة في العدد مع انها اربعة من غير لدد مجموعها يساوي مفرد

الانبياء آخر الآخر ونصف اول التبيان مبداه ثاني بالمعنيين وآخرها

ومنتهاه اسم فاعل الذي عينين وان شئت قل مبداه عدد صلوات

القصر ومنتهاه آخر سورة العصر وتالي صدره اول العافية والتنشّ

ومتلو عجزه آخر سورة قريش وان احببت التوضيح وابيت الا التصريح

فقل اوله نصف اول عدد تام في الحساب وثانيه اول عدد كامل

نطق به بكماله الكتاب وثالثه ضعف ميقات موسى بمعنى

ضعف

ورابعه اول لقب عيسى ع بمعنى بمعنى

احوى نور رحمتى از عمر دولت

اخوى العزيز نور رحمتى از عمر دولت بر خوردار آقا محمد قلى بيگ سلمه

بسيار مشتاقيم بعد از اشتياق آنها اعلم چون شما تشريف اين جا

نياوردید ما بسیار مشتاق شما بوديم البته شما تشريف اين جا

هذا الاسم الشريف بعضه علم الفاعلية
علم المفعولية وطرفاه علم الاضافة ووسطاه
بمعنى التواضع والعافية ثباتات صدريه ضدية
التمال ومرادف القسم فى كل حال وربعة
فعل ماض بمعنى

هرگز

هرگز دلم ز شیوق جفائی خبر رسد
آئینه دلم ز جلائی خبر رسد
خواهی که ناله را بر ثانی بگوشش بار
شبگیر کن که ناله ز جائی نمیرسد
از آنکه از شمع باشد شعله اتابندگی
میلنت از پهلو پهلو مظلوم ذالم دکس
از آنکه از شمع باشد شعله اتابنده گی
میکند از پهلو مظلوم ز الم ...گی
تا بعمری خانه زات سرو بالای تو شیم
شد د

٣٧/١

فاسرع ایا صالح فی حلة نقله بیانی حبذا ظهر فذاک مرادی مع ستانقه
دمع لاحقیه الی المنتظر علیهم سلام بلا منتهی یزید علی الرمل ثم الوبر

بدانکه هر عددی را دو کمال است کمال ظهوری و کمال شعوری کمال
ظهوری هر عددی مجموع اعداد حاصل است از واحد تا آن عدد و آن
عدد نیز داخل است مثلا کمال ظهوری چهار ده است و کمال ظهوری پنج پانزده
و بر این قیاس و کمال شعوری هر عددی مجموع اعداد مرتبه از واحد
تا او و رجوع از وی تا واحد و او در رجوع داخل نیست بر این صورت
١٢٣٤٥٤٣٢١ مجموع ٢٥ است و کمال شعوری
هر عددی همیشه مساوی مربع آن عدد است و او را کمال دوری
نیز خوانند و طریق استعلام کمال ظهوری هر عددی آن بود
که یکی بر عدد مفروض بیفزایند و حاصل را در نصف عدد
مفروض ضرب کنند آنچه حاصل شود مطلوب است مثال
خواستیم که کمال ظهوری ٢٥ را بدانیم آن را یکی افزودیم
٢٦ شد و او را در نصف ٢٥ ضرب کردیم ٣٢٥ شد
و اگر عدد مفروض را در نصف خود ضرب کنند و نصف
عدد مفروض را بر حاصل ضرب افزایند نیز مطلوب حاصل شود
و اگر عدد مفروض فرد است آن فرد را در زوجی که واسطه است
میان جمع اعداد متوالیه ضرب کنند نیز مطلوب حاصل شود
مثال چون ١١ در زوج متوسط که ٦ است ضرب
کنیم ٦٦ شود که مطلوب است تمت افادات

میر غیاث الدین منصور قدس سره